

УЗБЕКСКОЕ АГЕНТСТВО СВЯЗИ И ИНФОРМАТИЗАЦИИ
ТАШКЕНТСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ ИНФОРМАЦИОННЫХ
ТЕХНОЛОГИЙ

Кафедра философии

Методическое пособие по разделу

«РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ»

КУРСА

«ОСНОВЫ ДУХОВНОСТИ И

РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ»

10'QUV ZALI

ТАШКЕНТ 2006

Раздел «Религиоведение» по курсу «Основы духовности и религиоведения» призван вооружить студентов знаниями такого явления общественной жизни, как религия, и познакомить с основными мировыми религиями.

План - проект методического пособия.

Цель пособия – помочь студентам усвоить программный материал по курсу «Основы духовности и религиоведения» по разделу «Религиоведение».

Рассчитан на 28 часов, в том числе 18ч. – лекции, 10ч. – семинаров.

1. Религия как общественный феномен:

- *Основы и предпосылки религии;*
- *Элементы и структура религии;*
- *Функции и роль религии.*

2. Древние формы религии:

Первобытные формы религии:

- *Зарождение религиозных представлений;*
- *Основные причины: социальные, этносоциологические, психологические;*

- *Формы первобытных религий и их проявления в современных религиях: «Анимизм и аниматизм», «Фетишизм», «Магия и её разновидности», «Тотемизм», «Зороастризм»;*

- *Типы религий: родоплеменные, народно-национальные, мировые;*

- *Политеизм и монотеизм.*

2. Буддизм.

- *Возникновение буддизма.*

- *Распространение буддизма. Буддизм в Центральной Азии.*

- *Направления буддизма – ламаизм, дзэн, синтоизм.*

4. Иудаизм.

- *Возникновение и идея богоизбранности евреев;*

- *Священное писание в иудаизме.*

5. Христианство.

- *Основы вероучения - Библия и священные предания. Основные догматы христианства.*

Дискуссии о жизни Иисуса Христа;

- *Возникновение христианства. Социальные условия;*

- *Кушанские рукописи как предшественник христианства;*

- *Раннее христианство – религия рабов и обездоленных слоёв римского общества. Новый завет;*

- *Три крупные ветви христианства – православие, католицизм, протестантизм;*

- *Распространение христианства. Христианство в Центральной Азии (несторианство);*

- *Христианские праздники.*

6. Ислам.

- *Возникновение ислама. Социальные причины и источники;*

- *Коран и сунна – основы вероучения;*

- *Пять столпов веры;*

- *Праздники ислама, обряды. Шариат и его предписания;*

- *Суннизм, шиизм, суфизм как основные направления ислама;*

- *Мухаммед – основатель ислама;*

- Роль ислама в современном мире;
- Основные организации мусульманских стран;
- Ислам в современном Узбекистане.

Конституция Узбекистана и закон «О свободе совести и религиозных организациях»;

- Противоположность просвещённого ислама и религиозного фундаментализма и экстремизма.

- Ислам, христианство, иудаизм – авраамические религии.

Предисловие.

И.А. Каримов в работе «Узбекистан на пороге XXI: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса» отметил такое парадоксальное явление нашего времени: конец XX века ознаменован блестящими научными открытиями, проникновением человека в тайны Вселенной, бурным развитием информатики и проявлением потрясающих технических возможностей. Вместе с тем происходит ренессанс религиозных представлений и ценностей. «Религия, являясь прежде всего сферой духовной жизни общества, группы, индивида, впитала в себя и отразила общечеловеческие нормы

нравственности, превратила их в общеобязательные правила поведения, оказала существенное влияние на культуру, способствовала и способствует преодолению изолированности человека, его отчуждению от других людей»¹.

Наряду с этой положительной ролью религия в наше время используется как разрушительная сила, выступая как фанатизм, фундаментализм и экстремизм.

Предполагаемое учебное пособие поможет студентам конкретнее и полнее разобраться в этих сложных вопросах.

По религиоведению имеется много учебных пособий. Есть ли необходимость в написании ещё одного? По нашему мнению, такая необходимость есть.

Дело в том, что учебная литература, давая основы знаний по тому или иному предмету, вместе с тем должна учитывать новые научные достижения. К тому же Минвузом нашей Республики утверждена новая программа по курсу религиоведения.

Поэтому авторы сделали попытку раскрыть вопросы курса на основе новых научных материалов в соответствии с новой программой курса.

¹ Каримов И.А. Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т., 1997-е.33

- Роль ислама в современном мире;
- Основные организации мусульманских стран;
- Ислам в современном Узбекистане.

Конституция Узбекистана и закон «О свободе совести и религиозных организациях»;

• Противоположность просвещённого ислама и религиозного фундаментализма и экстремизма.

• Ислам, христианство, иудаизм – авраамические религии.

Предисловие.

И.А. Каримов в работе «Узбекистан на пороге XXI: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса» отметил такое парадоксальное явление нашего времени: конец XX века ознаменован блестящими научными открытиями, проникновением человека в тайны Вселенной, бурным развитием информатики и проявлением потрясающих технических возможностей. Вместе с тем происходит ренессанс религиозных представлений и ценностей. «Религия, являясь прежде всего сферой духовной жизни общества, группы, индивида, впитала в себя и отразила общечеловеческие нормы

нравственности, превратила их в общеобязательные правила поведения, оказала существенное влияние на культуру, способствовала и способствует преодолению изолированности человека, его отчуждению от других людей»¹.

Наряду с этой положительной ролью религия в наше время используется как разрушительная сила, выступая как фанатизм, фундаментализм и экстремизм.

Предполагаемое учебное пособие поможет студентам конкретнее и полнее разобраться в этих сложных вопросах.

По религиоведению имеется много учебных пособий. Есть ли необходимость в написании ещё одного? По нашему мнению, такая необходимость есть.

Дело в том, что учебная литература, давая основы знаний по тому или иному предмету, вместе с тем должна учитывать новые научные достижения. К тому же Минвузом нашей Республики утверждена новая программа по курсу религиоведения.

Поэтому авторы сделали попытку раскрыть вопросы курса на основе новых научных материалов в соответствии с новой программой курса.

¹ Каримов И.А. Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т., 1997-е.33

Тема 1.

Религия как общественное явление.

При написании темы использованы:

- Яблоков И.Н. Религиоведение.- М., 1998*
- Митрохин Л.Н. Философия религии- М., 1993*

- 1. Основы и предпосылки религии.*
- 2. Элементы и структура религии.*
- 3. Функции и роль религии.*

Общепризнано, что главным элементом религиозного сознания является вера в сверхъестественное. В разные времена у разных народов, в разных религиях эта вера приобретала различные формы, находила различные проявления.

Структура религии. Во всякой религии есть три основных элемента: религиозные идеи, религиозные чувства и религиозные действия.

Под религиозными идеями понимаются представления о существовании надприродных явлений, которые религиозные люди представляют себе в виде сверхъестественных объектов (бог, рай, ад), процессов (сотворение мира, воскрешение мёртвых), свойств реальных объектов (чудотворные иконы), отношений (связь между молитвой и ожидаемым результатом).

Религиозные чувства (любовь к богу, надежда попасть в рай, ненависть к дьяволу и т.п.), вызываемые религиозными представлениями, отличаются от обычных переживаний людей - только своей направленностью на сверхъестественное.

Религиозными действиями называются попытки верующих людей повлиять на сверхъестественное в желательном для себя направлении. К религиозным действиям относятся все религиозные обряды: молитвы, поклоны, участие в богослужениях, крещение детей и взрослых, исповедь, посты и др. Религиозные идеи и религиозные чувства, взятые в единстве, образуют религиозное сознание, а система религиозных действий – культ (от лат. *cultus* – «возделывание», «уход», «почитание», «поклонение»).

Объективные основы религии.

Космические, атмосферные и геотектонические основы.

Космические факторы – это те явления и процессы, которые совершаются в Космосе: возбуждение солнечной активности, космические излучения, движение комет и астероидов, катастрофические взрывы светил, подобных Солнцу, сигналы из Космоса, влияние Луны на земные процессы, затмения Солнца и Луны, падение метеоритов и др. Взрыв, происшедший на Земле 65 млн. лет назад в результате падения астероида диаметром 10 км, уничтожил 90% кг биомассы на нашей планете и, возможно, оказался причиной гибели динозавров. Земля и сейчас подвергается бомбардировке астероидами.

О падении на поверхность Земли крупных космических «снарядов» вели разговор учёные в связи со столкновением кометы Шумейкер-Леви-9 с Юпитером. Глыба диаметром более 2 км, получившая название «Джиси» (самая крупная из фрагментов, на которые распалась комета), вызвала взрыв, в результате которого высвободилось такое количество энергии, как при взрыве бомбы мощностью 6 млн. мегатонн, что многократно превышает суммарную мощность арсеналов СССР и США в разгар «холодной войны». Температура в момент

падения обломка мгновенно поднялась до 10 тысяч градусов, и облако раскалённых газов взметнулось на высоту 1600 км. Можно предположить, что произошло бы на Земле, если бы её поверхности достиг такой обломок. По подсчётам учёных, до 2100 г. Земля может не опасаться падения астероидов больших размеров (более полукилометра в диаметре). Но, как шутили после катастрофы на Юпитере, «конец света несколько откладывается, но не отменяется».

С космическими связаны процессы в земной атмосфере – ураганы, тайфуны, смерчи, засухи, чреватые наводнениями ливневые дожди и др., а также геотектонические движения, вызывающие вулканические извержения, землетрясения, оползни и прочее. Замечен рост сейсмичности на нашей планете в связи с дрейфом и поворачиванием континентов. Такое поворачивание происходит, например, в центрально-азиатском поясе и связано со столкновением Индо-Австралийской плиты с Азией. В результате этих дрейфов участились землетрясения на Дальнем Востоке.

По примерным подсчётам, за последние 100 лет погибло: от наводнений около 9 млн. человек, от землетрясений - 1.5 млн., от ураганов, тайфунов, тропических ливней – примерно 1 млн. человек. Бессилие

людей перед такими природными явлениями порождают у них стремление преодолеть их сверхъестественными средствами, в т.ч. через религию.

Социумные, социокультурные основы.

Социумные основы связаны с жизнедеятельностью общества как целого; их образует совокупность материальных, экономических, технологических и производных от них отношений в духовной сфере — политических, правовых, государственных, нравственных и др. Определяющими являются материальные отношения: они в конечном счете и определяют воспроизводство религии. Но их влияние опосредовано, на них оказывают воздействие другие области духовной сферы — политика, государство, мораль, искусство, философия, наука.

Основу религии составляет совокупность общественных отношений, господствующих над людьми в повседневной жизни, порождающих несвободу и зависимость, объективное бессилие людей перед внешними обстоятельствами. Основными сторонами этих отношений являются: стихийность общественных процессов; развитие отчуждённых форм собственности,

внеэкономическое и экономическое принуждение работника; неблагоприятные факторы в условиях жизни в городе и деревне, в индустриальном и сельскохозяйственном труде; скованность принадлежности к классу, сословию, гильдии, цеху, касте, этносу, в рамках которых индивид выступает лишь как экземпляр множества (совокупности); частичность развития индивидов в условиях ограничивающего разделения труда; властно-авторитарные отношения, политический гнёт государства; межэтнические конфликты, угнетение одного этноса другим; эксплуатация колоний метрополиями; войны и прочие.

По некоторым подсчётам, за время существования нашей цивилизации произошло около 15 тысяч войн, в которых погибло более 3,5 млрд. человек. В XX столетии гражданские, локальные, мировые войны с использованием разрушительных средств принесли гибель многим десяткам миллионов людей, уничтожили колоссальные материальные ресурсы. Произведено и применено ракетное, ядерное, химическое, бактериологическое, психотропное и другие виды оружия. Во Второй мировой войне, когда военные действия велись на территории 40 государств, её жертвами стали 50-55 млн. человек; число

раненых составило около 35 млн.; 20-25 млн. стали инвалидами. В период после 1945г., который называется «послевоенным», развязано более 100 войн. Сейчас не исчезла опасность ядерного апокалипсиса, гибели цивилизации и всего человечества.

Ныне на земном шаре более 950 млн. людей не могут удовлетворить самые элементарные потребности. Опасности современного мира оборачиваются более серьезными и прямыми последствиями для женщин, чем для мужчин. Разрастается демографический кризис, происходит снижение рождаемости на «Западе» и «Севере» и «демографический взрыв» на «Востоке» и «Юге».

Антропологические предпосылки образуют те стороны жизни человека как индивида и как совокупного человека, в котором обнаруживается хрупкость бытия, ограниченность существования — болезни, эпидемии, алкоголизм, наркомания, генная мутация, уродство, смерть, снижение до критического уровня генофонда этноса, геноцид, угроза перерождения *Homo sapiens* и исчезновения человечества вообще. Одним из сильно действующих антропологических факторов являются болезни. С средние века Европу сотрясали эпидемии чумы. Катастрофически смертоносная драма разыгралась в XIV

в.: в 1326 г. от чумы погибла пятая часть населения. В средние века свирепствовала оспа, в Европе в отдельные годы заболевали 10-12 млн. человек, почти половина из них погибала.

Предполагают, что инфекция оспы оказалась первым биологическим оружием: конкистадоры в Америке оставляли индейцам одеяла и рубахи, пропитанные оспенным гноем, в результате вымирали целые племена.

В XXв. Зафиксированы пандемии чумы, холеры, испанки. Зловещей была пандемия испанки в 1918-1920 гг.: тогда погибло около 25 млн. человек – больше чем на всех фронтах Первой мировой войны. При сохранении «традиционных» возникают физические и психические заболевания, вызываемые экокризисными факторами промышленными технологиями, неблагоприятными для здоровья условиями труда на атомных, электронных, химических предприятиях, в угольных шахтах, на конвейерном производстве и т.д.. Ныне на человечество напоздает опасность ВИЧ-инфекции. Всемирная организация здравоохранения сообщает, что на Земле уже более одного миллиона человек заражены СПИДом; остались без родителей из-за смерти от страшной болезни до 10 млн. детей, а в ближайшие десятилетия это число ещё увеличится.

Психологические и гносеологические факторы.

Психологические и гносеологические факторы религии – это состояния, процессы, механизмы общественной, групповой и индивидуальной психологии, которые создают возможность, благоприятную психологическую почву для производства и усвоения религии. Эти факторы действуют на базе космических, атмосферных, геотектонических, социумных, социокультурных связей.

Отношения бессилия и зависимости, которые в данных условиях непреодолимы и неустранимы, порождают психологический комплекс, включающий страх, отчаяние и в то же время ожидание лучшего, надежду на избавление от гнёта чуждых сил. Невозможность действительного освобождения приводит к поискам освобождения духовного, появляются видения, пророчества, в которых на смену апокалипсическим настроениям приходит мнимое их преодоление.

Большое место среди эмоций, питающих религиозность, занимает переживание индивидом хрупкости, конечности своего бытия и связанный с этим переживанием страх смерти. Человеку присуще стремление к самосохранению, желанию продлить жизнь. Глубокое отвращение к

небытию, боязнь умирания – процесса, который причиняет много физической боли и душевных страданий, тягостные чувства от смерти родных, близких, друзей оказывают сильное, гнетущее влияние на психику индивида. Естественно, что он стремится освободиться от этих настроений. Но индивид знает, что умрёт, и в качестве средства защиты от страха смерти может принять веру в бессмертие души.

Гносеологические предпосылки образуют те моменты познавательной деятельности, которые делают возможным возникновение религиозных представлений, понятий, идей. Благоприятную гносеологическую почву религии создают ограниченность познания, соединение знаний с заблуждениями, отделение друг от друга чувственной и рациональной ступеней познания и отрыв их от практики. Эта почва имеется как на ступени чувственного познания – ощущения, восприятия, представления, так и на уровне абстрактного мышления – понятия, суждения, умозаключения.

Таким образом, неразличение субъективного и объективного, нерасчленённость образа и предмета, способность воображения создавать образы предметов и ситуаций, которых нет в действительности, неизбежность заблуждений, относительность всякого

знания, отрыв рациональной ступени познания от чувственной, сущности от явления, общего от единичного и т.д. служат гносеологическими предпосылками возникновения и воспроизводства религии.

Функции и роль религии.

Религия выполняет ряд функций и играет достаточно активную роль в обществе. Понятия «функция» и «роль» связаны, но не тождественны. Функции – это способы действия религии в обществе, роль – суммарный результат, последствия выполнения ею функций.

Выделяется несколько функций религии: мировоззренческая, компенсаторная, коммуникативная, регулятивная, интегрирующе-деинтегрирующая, культуротранслирующая.

Мировоззренческую функцию религия реализует благодаря, прежде всего, наличию в ней определённого типа взглядов на человека, общества, природу. Религия включает миропонимание (объяснения мира в целом и отдельных явлений и процессов в нём), мирозерцание (отражение мира в ощущении и восприятии), мирочувствование (эмоциональное принятие или отвержение), мироотношение (оценку) и прочее.

Религиозное мировоззрение, как правило, задаёт «предельные» критерии, Абсолюты, с точки зрения которых понимаются человек, мир, общество, обеспечивается целеполагание и смыслопонимание. Это даёт возможность тому, кто верует, вырваться хотя бы в воображении, за пределы ограниченности, поддерживает надежду на достижение светлого будущего, блаженства, на избавление от страданий, несчастий, одиночества, морального падения.

Религия выполняет компенсаторную функцию, восполняет ограниченность, зависимость, бессилие людей в плане воображения, перестройки сознания, а также изменения объективных условий существования. Реальное угнетение преодолевается «свободой в духе», социальное неравенство превращается в «равенство» в греховности, в страдании; церковная благотворительность, милосердие, призрение, перераспределение доходов смягчают бедствия обездоленных; разобщённость и изоляция заменяются «братством в религиозной вере», в общине; безличные, вещные отношения безразличных друг другу индивидов возмещаются личностным богообщением и общением в религиозной группе и т.д. Важное значение имеет психологический аспект компенсации — снятие стресса, утешение, катарсис, медитация, духовное

наслаждение, в том числе и в том случае, если психологический процесс приводится в движение с помощью иллюзий.

Религия обеспечивает общение, осуществляет коммуникативную функцию. Общение складывается как в нерелигиозной, так и в религиозной деятельности и отношениях, включает процессы обмена информацией, взаимодействия, восприятия человека человеком.

Регулятивная функция состоит в том, что с помощью определённых идей, ценностей, установок, стереотипов, мнений, традиций, обычаев, институтов осуществляется управление деятельностью и отношениями, сознанием и поведением индивидов, групп, общин. Особенно большое значение имеет система норм религиозного права, морали и пр., образцов (многочисленных примеров для подражания), контроля (слежение за реализацией предписаний), поощрений и наказаний («воздаяний» действительных, реальных и обещаемых в посмертном существовании).

Интегрирующе-дезинтегрирующая функция состоит в том, что религия в одном отношении объединяет, а в другом - разъединяет индивидов, группы, институты. Интеграция способствует сохранению, дезинтеграция - ослаблению стабильности, устойчивости личности,

отдельных социальных групп, учреждений и общества в целом. Интегрирующая функция выполняется в тех пределах, в которых признаётся более или менее единое, общее вероисповедание. Если же в религиозном сознании и поведении личности обнаруживаются несогласующиеся друг с другом тенденции, если в социальных группах и обществе имеются различные, противостоящие друг другу конфессии, религия выполняет дезинтегрирующую функцию.

Отметим и культуротранслирующую функцию. Религия, являясь составной частью культуры, способствовала развитию определённых её слоёв - письменности, книгопечатания, искусства, одни культурные феномены принимала, другие - отталкивала. Обеспечивалось сохранение и развитие ценностей религиозной культуры и передача накопленного наследия от поколения к поколению.

Таковы объективные и субъективные основы возникновения и существования религии, её функции и роль в обществе.

Вопросы для контроля и самопроверки к теме 1.

1. Какие Вы знаете космические, атмосферные и геотектонические основы возникновения религии?

2. Назовите социальные предпосылки религии.
3. Какие Вы знаете психологические и этносоциологические её предпосылки?
4. Каковы основные элементы религии?
5. Дайте определение религии.
6. Раскройте основные функции и роль религии в обществе.

Тема 2.

Первобытные формы религии.

Эта тема написана на основе таких источников:

- Дервиш Р.А., Левтеева Л.Г., Мусакаева А. Памятники истории культуры и религии в Узбекистане. – Т., 1994.
- Тайлор Э.Б. «Первобытная культура». – М., 1963.
- Токарев С.А. Религия в истории народов мира. – М., 1986.

— Фрэзер Дж.Дж. Золотая ветвь:
исследование магии и религии. — М., 1986.

Формирование основ религиозного сознания.
Мифологическое сознание. -

1. Анимизм, шаманизм, культ предков.
2. Тотемизм.
3. Магия.
4. Фетишизм.

Первичной формой религиозного сознания является миф. Большая часть научного труда английского этнолога Э.Б.Тайлора (согласно новой русской транслитерации) «Первобытная культура» посвящена исследованию, классификации и систематизации мифов и формированию мифологического сознания. Тайлор утверждает, что в основе мифологического сознания, как и всех других видах человеческой мысли, лежит реальный опыт.

Он сравнивает особенности мифологического и детского сознания. Дикарь для Тайлора, как ребенок. Подобно тому, как дети выдумывают различные сказки, чтобы объяснить окружающий мир, так и первобытный

человек измышлял мифы. Дети впоследствии взрослеют и переходят к более рациональным способам осмысления реальности. Точно так же и человечество по мере своего развития все дальше отходит от мифологической картины мира.

Тайлор классифицирует мифы и особо выделяет – мифы о природе, а также философские мифы (о происхождении мира и людей), мифы-преувеличения (о карликах, великанах и т.д.), мифы об исторических личностях, этимологические мифы (о происхождении названий предметов), этнонимические мифы (о названиях народов, областей и т.д.) и некоторые другие.

Первой и главной причиной превращения фактов ежедневного опыта в миф является одушевление всей природы, которое достигает высшей точки в ее очеловечении. Первобытное представление об одушевленности всего мира он обозначил как анимизм. На материале исследования таких явлений, как колдовство, наличие различных родов в языке и др. Тайлор приходит к выводу, что объяснить это поэтичностью и считать литературным творчеством невозможно. Анимизм, по его мнению, является базисной формой религии. Хотя у Тайлора были предшественники,

именно в его сочинениях анимистическая теория получила наиболее полное и законченное выражение.

Тайлор пытается обнаружить причины возникновения анимизма. По его мнению, первобытные люди часто задумывались о таких явлениях, как сновидения или смерть. Наблюдения за ними привели первобытных людей к мысли о том, что в каждом человеке есть определенная особая субстанция, которая может временно или навсегда покинуть тело. Обычно ее именуют «душа» (по латыни «анимус», откуда слово «анимизм»). Из таких рассуждений далее развиваются представления об уже отдельно существующих духах, которые олицетворяют, одушевляют растения, животных, отдельные предметы и даже природные стихии. «Высшей степенью» анимизма Тайлор считает веру и высшие божества, которых классифицирует по функциям: бог войны, Солнца и т.д.

Далее Тайлор рассматривает эволюцию анимизма: убеждение в том, что душа может вселяться в различные предметы или людей. Так возникли основания для появления фетишизма - поклонения определенным предметам, которое при определенных условиях может превращаться в идолопоклонство.

Шаманизм рассматривается как вид анимизма. Он обнаруживается во множестве регионов от Гренландии до Центральной Азии. В основе шаманизма лежит представление о космосе как едином универсальном целом, упорядоченном Великим Духом. Центр мира ассоциируется с образом Мировой Горы, Мирового Древа, магическими цифрами 3 и 7. Универсальной для шаманистской практики является путешествие шамана в другие миры: в Верхний, где обитают добрые духи, и в Нижний, где обитают злые духи. Путешествие совершается в состоянии транса, к которому шаман приходит во время танца с применением особых дыхательных приемов или, иногда, наркотиков.

Основные функции шамана: лечебная, пророческая, жреческая, хозяина промысловых животных, хранителя законов, традиций, мифологии, обычаев.

Шаманизм был развит на территории Узбекистана в эпоху Тюркского каганата до конца VIII в. Главным Божеством у тюрков является Тангри (Небо) и Куктангри (Голубое небо). Среди памятников культуры шаманизма в Узбекистане сохранились «каменные бабы», многие века простоявшие в степях. Некоторые из них хранятся в музее истории Узбекистана. Многие догматы шаманизма в виде пережитков сохранились и до наших дней.

Одним из культов анимизма является поклонение духам умерших людей (родственникам или мифическим личностям) - культ предков. Сущность поклонения - вера в продолжение жизни после смерти и тесную связь между миром живых и мёртвых. Особенно этот культ распространён в Африке. В Малайзии поклоняются только недавно умершим предкам. Череп умершего главы рода помещают над входом в жилище, откуда он следит за поведением каждого: наказывает или поощряет. Культ распространён также в Китае и Японии. В китайском доме принято совершать ритуалы перед таблицей с именами ближайших умерших предков. В Японии ежегодно проводятся церемонии поминовения всех умерших предков. В Узбекистане в первые века нашей эры культ предков выражался в том, что стены храмов, дворцов и жилых домов украшались изображением родовых предков, их сказочных подвигов.

Очеловечивая духов, люди наделяли их человеческими чертами характера, эмоциями и старались завоевать их расположение. С этой целью они приносили жертвы и подарки, исполняли для них танцы и пели гимны. Для того, чтобы духам был понятен язык людей, они использовали особые словесные формулы — заклинания и культовые

действия. Их использование в ходе особых ритуалов породило ещё одну форму религии - магию.

Тайлор заключает, что в ходе социального прогресса все эти представления составили важный двигатель человечества и имеют по сей день нравственную ценность.

Зависимость человека от природы, с одной стороны, его духовно-культурное возвышение над природой, с другой, привели к различным, с точки зрения философии, толкованиям сущности человека и его целей. Это отразилось прежде всего на мифах различных религий о сотворении мира и человека.

Развитие мифологического сознания привело к формированию первобытных религиозных представлений и появлению первобытных форм религии. Одной из форм религии является тотемизм. Это вера в существование тесной связи между родовой группой и тотемом – чаще всего животным. Термин тотемизм (на языке индейцев-оджибве "тотем" - его род) впервые употреблён в европейской литературе в конце XVII в. - вера в сверхъестественное родство, якобы существующее между определённой группой людей (примитивным родом) и каким-либо видом материальных предметов, чаще всего животных, реже растений и т.д. Это

верование было мощной психологической поддержкой: избавляло от страха смерти, поскольку первобытные люди верили, что человек не прекращает жить, а перевоплощается в тотемное животное, сбрасывая слабую человеческую оболочку. Тотемные животные, в свою очередь, могли приходить на помощь своему роду, превращаясь в людей. Это нашло в дальнейшем своё отражение в фольклоре.

Тотемизм включал и первые моральные принципы (например, система табуирования - запретов): на убийство тотемных животных и даже произнесение в их адрес злых слов. Иногда запрещалось называть имя животного; медведь не название этого зверя, а иносказание - зверь, знающий, где имеется мёд.

К общим характеристикам тотемизма относятся:

1. тотем рассматривается как родственник, покровитель, прародитель, помощник. Ему приписываются сверхчеловеческое могущество и способности, внушающие не только уважение и благоговение, но и страх;

2. используются особые имена и символы, относящиеся к тотему;

3. наблюдается частичная самоидентификация личности или рода с тотемом или символическое уподобление ему;

4. запрещается убийство, употребление в пищу, прикосновение к тотемному животному или растению;

5. используются тотемистские ритуалы.

Хотя принято считать, что тотемизм - не религия в чистом виде, но в некоторых случаях он может включать в себя религиозные элементы, поскольку он иногда соединяется с магией. К тотемизму часто примешиваются различные иные верования - культ предков, вера в сверхъестественные силы и в духов. Из-за подобных смешений затрудняется понимание конкретных форм тотемизма. Культовое почитание тех или иных животных и объектов природы всеми членами этнической общности само по себе еще не определяет тотемизм.

Представления о тотемных животных были заимствованы зороастризмом, буддизмом и в качестве символов вошли в религиозную культуру и искусство Узбекистана.

Магия (от греч *magéia* - колдовство) - вера в существование сверхъестественных средств воздействия на природу, совокупность технических

приемов, направленных на достижение определенных целей. Фрэзер различает два типа магии - имитативную и контагиозную. Первая основана на законе сходства: человек, применяющий ее, верит, что он может произвести желаемое действие, просто подражая ему, имитируя его. Вторая основана на законе воздействия через соприкосновение.

Исходя из своего понимания религии, Фрэзер и тотемизм, подобно магии, не рассматривал как форму религии "Человек почитает своего тотема и видит в нем бога не больше, чем он почитает своих родителей, брата и сестру или видит в них бога... Человек смотрит на тотема, как на равного себе, как на своего ближнего, а вовсе не как на высшего и еще менее как на бога". Вероятно, магия не противостоит религии как нечто принципиально чуждое ей, часто она составная ее часть, выступающая как техника религии.

В зависимости от целей воздействия различают трудовую, лечебную, любовную, охранительную, военную, промысловую, вредоносную, метеорологическую и др. виды магии. Археологические и этнографические памятники религиозной культуры Узбекистана свидетельствуют о том, что древнейшие магические верования и обряды наших предков

зародились 100 - 40 тыс. лет тому назад. Магический обряд включал в себя как живописное, графическое или скульптурное изображение, так и музыкально-танцевальное искусство.

Памятники Зараутсайской культуры Сурхандарьинской области (12-5 тыс. лет до н.э.) являются уникальной мировой ценностью. Это около 200 рисунков с изображением сцен охоты. Среди наскальных рисунков с магическим значением имеется изображение руки-пятерни. Контур руки, который поначалу обозначал присутствие ее хозяина, впоследствии стал символом оберега или обладания.

В шиитском исламе мотив пятерни воспринимается как изображение руки праведного халифа Али и символ единства пяти персон, освященных исламом: Мухаммеда, Али, Фатимы, Хусана и Хусейна.

В прикладном искусстве Узбекистана очень популярны мотивы цветов и плодов граната. Плоды граната рассматриваются как магическая идея плодородия, цветы тюльпана как символ воскрешающейся природы.

К концу палеолита на территории Узбекистана уже сложились все первобытные формы религии и возможно связанная с ними обрядность.

Фетишизм (от португальск. *fetico* - "священный, волшебный предмет"). Если магия сверхъестественной силой наделяет мага, то фетишизм приписывает эти свойства волшебному предмету - фетишу. Изготовление фетишей можно признать процессом зарождения религиозного искусства. В современных религиях почитание различных священных предметов (Черного камня в исламе, крестов и икон в христианстве, ступ в буддизме и т.п.) можно рассматривать как пережитки фетишизма. По поводу места фетишизма в процессе становления религии существует ряд точек зрения. Одна признаёт его завершающей стадией развития первобытных религиозных верований, поскольку изготовление фетиша требовало значительных познаний и умений, которые жрецы хранили, так как обладание ими давало возможность влиять на поведение людей, и, что немаловажно, получать значительную долю добычи. Это явилось первым шагом на пути расслоения общества и разложения первобытных отношений.

Другая точка зрения: появление фетиша результат недостаточного развития абстрактного мышления человека, которому был нужен видимый, осязаемый символ. Это не лишено резона по той причине, что даже в последующих эпохах встречаются подобные материальные воплощения божества: греки почитали Геру в виде доски, Аполлона в виде пирамиды и т.д.

Есть мнение, что в процессе трудовой деятельности человек выделял наиболее удачные орудия труда и, не имея другой поддержки, надеялся на свои "удачливые" инструменты. Он одушевлял их (начало анимизма), уговаривал и дальше хорошо помогать (элементы магии), оберегал от посторонних, а если подводили, ломал. Таким образом, выходит, что фетишизм - самая древняя форма религиозности.

Рудименты первобытных верований встречаются в современной жизни не так уж и редко. Анимизм стал основой многих религиозных традиций, тотемизм местами сохранился до наших дней. По данным социологических опросов, многие современники верят в силу талисманов и амулетов, гадания, магические ритуалы, причем эта вера стремительно набирает силу в переломные для наций и государств эпохи. Под

пережитки первобытных верований нередко пытаются подвести научную основу. Наиболее популярными амулетами являются драгоценные камни, популярны знаки зодиака. Иногда можно видеть над дверью подкову.

Одной из древнейших религий является зороастризм.

Религия древних персов имеет много различных названий: маздаизм (по главному богу Мазде - наиболее древнее её название), авестизм (по названию священного писания), зороастризм (по имени её пророка и основателя), огнепоклонство (по характерным особенностям её обрядов), парсаизм (от парсы - название её современных последователей в Индии). Иногда сторонников этой веры называют в Иране гербами, а одно из направлений этой религии называется митраизмом, по имени главного бога - Митры.

В мире сейчас осталось немного последователей зороастризма: в Индии около 100 тыс. немного в исламском Иране (15-50 тыс.), несколько тысяч в других азиатских, европейских странах, в Америке. Религия эта почти не сохранилась в первоначальном виде, но в жизни человечества она сыграла немалую роль.

Зороастризм трудно отнести к мировым религиям, потому что он не имеет столь обширной зоны

распространения, как христианство или ислам. В то же время, нельзя сказать, что зороастризм - национальная религия, так как в древности и раннем средневековье он был распространен в Средней Азии, Иране, Афганистане, Азербайджане и ряде стран Ближнего и Дальнего Востока.

Родина зороастризма - Иран (Персия). В I тыс. до н.э. здесь жили племена индийцев. Их язык принадлежит к индоевропейской группе, а в непосредственном родстве с ними находились известные нам из отечественной истории племена скифов. В середине I тыс. до н.э. мидо-персидские цари из династии Ахеменидов (особенно знамениты были среди них Дарий и Ксеркс) создали огромную державу, подчинив себе множество народов и государств Древнего мира. Персия - это страна со сложными и контрастными природными условиями: здесь есть обширные плоскогорья с весьма суровым климатом, цветущие оазисы, пустыни, степи. Множество территорий, входивших в зону расселения и влияния персов, делали картину их жизни очень неоднородной и многообразной. Образно говоря, мидо-персидские земли представляли собой в древности «огромный котёл», в котором кипела, а зачастую выплескивалась через край сложная, противоречивая и богатая национальная, духовная и политическая жизнь.

Боги авестийской религии весьма многочисленны. Поэтому зороастризм можно считать типичной мифологической политеистической религией. Все царство богов довольно четко делится на две противостоящие группы - добрые и злые, разрушительные. Боги, олицетворяющие доброе, Светлое начало, называются агуры (агуры), темное и злое - дэвы.

Во главе добрых богов стоял Ахура-Мазда (Ормазд в пехлевийском, более позднем варианте и Ормузд в древнегреческой передаче). Буквальное значение имени бога - «господь премудрый». Обычно в древних мифологиях верховным богом был громовержец, воин (Зевс, Индра, Перун), но древнеперсидская была в этом смысле исключением. Здесь всё время подчеркивается, что Ахура-Мазда - жрец, молитвенник, духовное начало. Иногда он изображался в виде совершенного человека-царя с крыльями птицы, перья которой символизируют солнечные лучи. Однако определенного изображения (иконографии) Ахура-Мазды, как и других богов, у древних персов не было.

Вместе с этим богом за гармонию, порядок и красоту во Вселенной борются агуры (агуры) - небесная свита Ахура-Мазды. Считают, что агуров семь. Любопытно, что они олицетворяют совершенно абстрактные начала -

мысль, справедливость, волю, смирение, здоровье, совершенство и бессмертие. Это загадка для исследователей, так как в остальных мифологических религиях боги обычно связаны с силами природы, олицетворяют небо, землю и т.п.

Если от Ахура-Мазды и его «воинства» произошло всё благородное и полезное: возделанная земля, домашние животные, вода, огонь, здоровье, дневной свет и т.п., то от его противоположности - Ангра-Майнью - все темное и нечистое: грехи, чародейство, смерть, болезни, старость, зима, пресмыкающиеся, хищные звери, пустыни. Ангра-Майнью - олицетворение зла, лжи, нечистоты. Он действует через свое воинство - дэвов. Это он расколол единый мир на два начала - доброе и злое. Не случайно образ этого бога вошел в средневековые представления европейцев в виде злого колдуна Аримана (имя пришло в Европу из древнегреческих источников). Ортодоксального (соответствующего правилу, канону) изображения демонов зла в древнеперсидской религии не было. Согласно более поздним учениям, они считались бесплотными. Жили, как считали персы, злые силы где-то на севере (откуда приходит холод и мрак) или в «бездне», в преисподней. Ангра-Майнью насылал на людей 9999 болезней, а их лечение рассматривалось как изгнание злых сил. Ангра-

Майнюю (Ариман) насылал на людей также и смерть. Вообще смерть, согласно зороастризму, - это победа злых сил, и чем праведнее был умерший, тем большая победа! Это очень важная черта религиозных взглядов персов, которая отразилась в их погребальном обряде.

Дьяволы (дэвы) часто приходят к людям в «обманном виде», выдавая зло за добро. Особенно коварны демоны-женщины. За Ангра-Майнюю следует целый сонм колдунов-гародеев, фей, ведьм, их количество растет, так как каждый грешивший при жизни и не успевший очиститься, после смерти приумножает количество нечистой силы, становясь дьявольским привидением.

Такое четкое разделение богов и всего, что они создали, на две части- добрую и злую, без промежуточных состояний и «полутонов» дает возможность назвать религию зороастризма типичной дуалистической религией (понятие дуализм означает раздвоенность на два противоположных непримиримых начала). Силы зла и добра находятся в постоянной борьбе. В конечном счете, Ахура-Мазда одолеет в ожесточенной схватке Ангра-Майнюю и на земле утвердится добро - вот во что верили древние персы.

В зороастризме разработано не только учение о конце света, но и о потустороннем мире, о рае и аде. Смерть не

представлялась древним персам уничтожением. Скорее она была испытанием, важнейшим событием для человека. Персы больше боялись зла, чем смерти, а потому момент смерти считался очень опасным с точки зрения возможности попасть в руки дьяволов. Персы верили, что душа умершего отделяется от тела и улетает в легкий воздушный эфир, где возвышается сияющий «мост ветров». Затем на вершине высокой горы бог Митра с другими богами судит новопришедшего. На весах точнейшим образом взвешиваются его добрые и злые дела. В этот момент умершему могут помочь родные и друзья, присоединяя вес своих добрых дел к той чаше весов, на которой находятся добрые дела умершего. Затем душа будет переходить через узкий мост, и если человек не заслужил рая, она упадет в пропасть ада, а если заслужил, то вскоре окажется в благоуханном краю. Прекрасная девушка введет душу в рай, и душа останется здесь, но ещё не окончательно! Впереди всем умершим предстоит Страшный суд и воскресение из мертвых (после прихода Мессии-Спасителя). Грешники же будут полностью уничтожены в конце света вместе с Ангра-Майнью.

Пророк зороастризма - Заратустра. Исследователи спорят, был ли этот пророк реальным историческим лицом? Появление Заратустры (Заратуштра - в

авестийском варианте. Зороастр - по-древнегречески, Зардушт - на средневековом иранском наречии) приблизительно соответствует времени появления буддизма в Индии, важнейших религиозно-философских учений в Древнем Китае. Период VII-VI вв. до н. э. стал существенным переворотом в религиозной жизни людей, сделавших шаг от мифологического сознания к религиям, базирующимся на этических учениях, в центре которых находится человеческая личность, т. е. собственно к религиям современного типа.

Как уже было сказано, Заратустре приписывается авторство Авесты, но скорее всего он написал только ее поздние части, где подробно описывается учение зороастризма. По некоторым противоречивым свидетельствам, Заратустра жил во времена царя Виштаспа, который воспринял учение пророка и первым начал распространять его среди персов. Это имя созвучно имени реального человека - Гиштаспа, отца великого персидского царя Дария I (522-485 гг. до н. э.). Это совпадение, возможно, не случайно, т. к. Дарий сделал маздаизм идейно-религиозной основой своей империи. Об этом свидетельствует и знаменитая надпись этого царя, высеченная на Бехистунской скале на персидском, вавилонском и новоэламском языках, где помещено

изображение крылатого Ахура-Мазды (по этой надписи, с помощью сопоставления трех текстов, удалось расшифровать вавилонскую клинопись).

Заратустра учил, что человек имеет свободу воли и может выбирать между добром и злом. Он должен активно сражаться на стороне добра, которое победит в решающей битве. Дьявол в лице Ангра-Майнью пытался искушить Заратустру обещанием богатства и власти, но тот выстоял. В борьбе со злом ему приходилось применять не только мирные аргументы, проповеди, но и камни, "большие как дом". В конце концов Заратустру убил один из его врагов, преследовавший пророка в течение всей жизни.

Мифы о Заратустре проникли к древним грекам, затем через них в Европу. Они обросли множеством новых черт и подробностей. В средние века Заратустру считали магом, астрологом и мудрецом. В XIX в. в Германии творил известный философ Ф.Ницше, стержнем философии которого было учение о свободе духа, об "идеальном человеке" (сверхчеловеке). Самое знаменитое его произведение называется "Так говорит Заратустра" (с подзаголовком "Книга для всех и ни для кого"). Ницше, слабый и болезненный физически, почти слепой и парализованный, был во власти чар древнего мудреца,

отождествляя себя с ним, прославляя на его примере величие сознания, вышедшего за пределы человеческих возможностей. Так образ древнего мудреца вторично вошел в историю мировой философии.

Культ занимает в зороастризме отнюдь не главное место, но в то же время он очень интересен, загадочен и абсолютно неповторим в истории религий. Управляли культом жрецы-маги, которые, видимо, не составляли (как в Индии) замкнутой касты. Но если человек совершал священные действия, не будучи жрецом, он мог быть подвергнут посажению на кол или сдиранию кожи.

Стержень культа зороастризма - поклонение огню (отсюда и название этой религии - огнепоклонничество). Храмов в этой религии первоначально, очевидно, не было, они возникли в более поздний период. Священный огонь горел в специальном жертвеннике, который находился в абсолютно темном помещении. Никто не мог касаться священного огня, поэтому жрецы носили перчатки на руках и повязку на рту (чтобы не касаться огня дыханием). Специально заготовленные дрова (вероятно, ароматических пород деревьев) подкладывались особыми щипцами.

Кроме возжигания огня, практиковалось омовение, жертвенное срезание ветвей с деревьев и ритуальное

питье напитка из сока хаомы (сомы), смешанного с молоком. Золотое дерево хаомы, согласно более поздним верованиям огнепоклонников, растет на вершине Эльбруса, куда спускается прямо с неба. Нет на свете никакого вреда, никакой болезни, которые не мог бы вылечить сок хаомы.

Зороастрийцы тщательно соблюдали культ чистоты. Грязным считалось все, что было связано со смертью. Т. к. душа, согласно представлениям персов, после смерти покидала тело, а смерть трактовалась как победа злых сил Ангра-Майнью, тело должно было быть удалено от чистых стихий - огня, воды и земли. Этим и объясняется неповторимый обряд погребения в этой религии.

После того как человек умер, к трупу могут прикасаться только особо подготовленные носильщики. Чтобы изгнать злые силы, в комнату, где лежал труп, вводили собаку, а затем очищали помещение с помощью огня. Огонь не мог располагаться ближе трех шагов к мертвецу. Носильщики на специальных носилках из железа переносили труп к месту погребения. Это делалось ночью и только в сухую погоду (чтобы не осквернить воду). В отдалении от жилья стояли дакмы - высокие башни цилиндрической формы, на вершине которых находились три желоба: для мужских трупов, женских и детей.

Внутри дакмы концентрическими кругами поднималась лестница. Носильщики поднимали труп на вершину, снимали с него всю одежду и оставляли для воздействия ветров, дождей и солнца. Вокруг дакм (башен молчания, как их часто называли) кружились стаи коршунов и воронов. Высохшие кости впоследствии сваливались в колодец, а сама дакма должна была быть по прошествии многих лет разрушена. Т. о., от покойника не оставалось и следа. За это время, согласно религиозным правилам персов, никакие "чистые" стихии не соприкасались с мертвым телом. Каждую ночь вокруг "башен молчания" бесилась, плясала, пировала и пила огромная свора чертей.

Такое отношение к телу отнюдь не означало, что о его душе не беспокоились родственники и близкие. В его честь шли красивые и торжественные богослужения, которые должны были помочь душе покойника переместиться в рай.

В течение жизни персы многократно совершали обряды очищения и искупления грехов. Культ чистоты был настолько силен, что огонь мог считаться оскверненным, если на него попала убежавшая из горшка пища. Когда заготавливали дрова, то обязательно следили, чтобы на дереве не было птичьих испражнений, т. к. оставить их могла птица, которая питалась падалью.

Древние персы были хорошими врачами, но они считали болезнь проявлением дьявольской силы, а, следовательно, больного - временно нечистым. Особенно доставалось женщинам. В случае выкидыша они должны были пить бычью мочу, смешанную с золой (воду пить не разрешалось, т. к. она - "чистая стихия"), находясь в специальном загоне вдали от людей и скота. Строгая "диета" в случае нечистоты назначалась для того, чтобы дьявол умирал от голода вместе с очищаемой (очищаемым).

С целью очищения устраивали культовые омовения в специальных бассейнах. Совершившие грех могли искупить его и под ударами лошадиного бича. С целью изгнания Ангра-Майнью грешники могли убивать "созданных им" животных - змей, лягушек, скорпионов и т.д.

При этом в этике зороастризма активно поощрялся всякий созидательный труд, особенно земледелие и окультуривание окружающего пространства. Трудом можно было очиститься и искупить многие грехи и проступки.

Религия Авесты была почти полностью уничтожена и сохранилась лишь в виде крохотных "островков". В VII в. н. э. земли древних персов были захвачены мусульманами - арабами, которые начали насильственную исламизацию

населения. Зороастрийцы частично бежали в Индию, где основали свои общины, существующие до сегодняшнего дня. Там они стали называться парсами. Занимаясь ремеслом и торговлей, парсийская прослойка разбогатела и приобрела немалое влияние (особенно в Бомбее). Религиозные правила со временем смягчились, но основные требования - чистота и особый похоронный обряд - сохраняются. На 1990 г. численность парсов составляла около 40 тыс. человек.

Последователи зороастризма, оставшиеся в Иране, оказались разбросаны и немногочисленны (гебры). Они явные чужаки в исламском государстве. В Таджикистане также прошел процесс исламизации, вдобавок таджикский народ испытал сильное влияние тюркских этнических элементов. Остатки древней религии можно заметить в таджикском эпосе и сказках. Есть сведения, что храм огнепоклонников существовал в начале XX в. в Баку.

Вопросы для контроля и самопроверки к теме 2.

1. Какие вы знаете формы первобытных религий?
2. Приведите примеры проявления в современных

условиях:

- *Анимизма;*
- *Фетишизма;*
- *Магии;*
- *Тотемизма.*

К подтеме «Зороастризм и Авеста».

1. *Когда возник зороастризм?*
2. *В каких странах существует зороастризм в современных условиях?*
3. *В чем основное содержание зороастризма?*
4. *В чем значение зороастризма для современной культуры Узбекистана?*
5. *Какие памятники зороастризма сохранились в Узбекистане?*

Тема 3.

БУДДИЗМ.

Человек, следующий Дхарме, похож на человека, вошедшего с огнём в тёмную комнату. Тьма перед ним расступится и его окружит свет.

Из наставлений Будды

Эта тема написана на основе следующих источников:

– *Буддизм. Словарь.* – М., 1992.

– *Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. Словарь.* – М., 1996.

1. *Буддизм – одна из мировых религий.*
2. *Основные положения буддизма.*
3. *Буддизм в современном мире.*

Буддизм — древнейшая из мировых религий, получившая название от имени, а точнее от почётного титула, её основателя Будды, что означает "Просветленный". Будда Шакьямуни (Мудрец из племени шакьев), иногда называется именем Сидхарта Гаутана жил в Индии в V-

IV вв. до н. э. Другие мировые религии — христианство и ислам — появились позже (христианство — пять, ислам — 12 веков спустя). За два с половиной тысячелетия своего существования буддизм создал и развил не только религиозные представления, культ, философию, но и культуру, литературу, искусство, систему образования — иными словами, целую цивилизацию.

Если попытаться представить эту религию как бы "с высоты птичьего полёта", перед нами раскинется пёстрое лоскутное одеяло из направлений, школ, сект, подсект, религиозных партий и организаций; и тем не менее это «одеяло» уже тысячи лет прекрасно «греет» души миллионов последователей буддизма во всём мире.

Буддизм вобрал в себя множество разнообразных традиций народов тех стран, которые попали в сферу его влияния, а также определил образ жизни и мысли миллионов людей этих стран. Большинство приверженцев буддизма живут сейчас в Южной, Юго-Восточной, Центральной и Восточной Азии: Шри-Ланке, Индии, Непале, Бутане, Китае, Монголии, Корее, Вьетнаме, Японии, Камбодже, Мьянме (бывшая Бирма), Таиланде и Лаосе. В России буддизм традиционно исповедуют буряты, калмыки и тувинцы.

Буддизм был и остаётся религией, принимающей разные формы в зависимости от того, где она распространяется. Китайский буддизм — это религия, которая говорит с верующими на языке китайской культуры и национальных представлений о самых важных ценностях жизни. Японский буддизм — синтез буддийских идей, мифологии синто, японской культуры и т. п. Такая способность гармонично вписываться в окружающий культурный «ландшафт» явно выделяет буддизм среди других мировых религий. Из-за этого последователей Будды часто упрекали в излишней гибкости, граничащей с беспринципностью, в склонности к компромиссам. Но именно способность приспособливаться позволила буддизму вобрать в себя огромное количество местных верований, культов, народных обрядов, культур, идеологий, литературных и художественных традиций на всём географическом пространстве, находившемся под его влиянием на протяжении веков. Многих верующих буддизм привлекал именно тем, что не требовал коренной ломки их образа жизни и привычек, в том числе и отказа от обрядов, посвящённых местным богам. Будда не отвергал богов других религий и не запрещал своим последователям поклоняться им. Он просто предупреждал, что почитание богов, какими бы

могущественными их ни считали, принесёт только временное облегчение, но не окончательное спасение. По мере формирования буддийского пантеона в него входили боги брахманизма и других религий. Буддист может одновременно исповедовать даосизм, синтоизм или любую другую "местную" религию, поэтому довольно сложно установить точное количество буддистов в мире. В настоящее время только буддийских монахов и монахинь насчитывается приблизительно один миллион. Число же мирян — последователей буддизма — определить просто невозможно.

Когда и где зародился буддизм.

Сами буддисты ведут отсчёт времени существования своей религии от кончины Будды, однако среди них нет единого мнения о годах его жизни. Согласно традиции наиболее старой буддийской школы — тхеравады, Будда жил с 624 по 544 г. до н. э. В соответствии с этой датой в 1956 г. отмечалось 2500-летие буддизма. По научной версии, принимающей во внимание греческие свидетельства о дате коронации знаменитого индийского царя Ашоки, время жизни основоположника буддизма — с 564 по 483 г. до н. э. В настоящее время исследователи

пересматривают даты правления Ашоки и в связи с этим даты жизни Будды.

Родина буддизма — Индия (точнее, долина Ганга — одна из наиболее экономически развитых частей страны). Самой влиятельной религией Древней Индии был брахманизм. Его культовая практика состояла в основном из жертвоприношений многочисленным богам и сложных ритуалов, сопровождавших практически любое событие. Общество делилось на варны (сословия): брахманов (высшее сословие духовных наставников и жрецов), кшатриев (воинов), вайшьев (торговцев) и шудр (обслуживавших все остальные сословия). Буддизм с момента своего возникновения отрицал действительность жертвоприношения и не принимал деления на варны, рассматривая общество как состоящее из двух категорий: высшей, куда входили брахманы, кшатрии и гахпатии (домохозяева — люди, владевшие земельной и прочей собственностью), и низшей — она включала людей, обслуживавших господствующие слои.

На территории Индии в VI-III вв. до н. э. существовало множество небольших государств. В Северо-Восточной Индии, где проходила деятельность Будды, их было 16. По своему общественно-политическому устройству это были либо племенные республики, либо монархии. Они

враждовали между собой, захватывали территории друг друга, и уже к концу жизни Будды многие из них были поглощены набиравшими мощь государствами Магадха и Кошала. В те времена появилось множество аскетов — людей, не имеющих собственности и живущих подаянием. Именно среди аскетов-отшельников и зарождались новые религии — буддизм, джайнизм и другие учения, не признававшие ритуалов брахманов, видевшие смысл не в привязанности к вещам, месту, людям, а в сосредоточении целиком на внутренней жизни человека. Не случайно представителей этих новых учений называли шраманами ("шра-мана" означает "совершающий духовное усилие").

Буддизм впервые обратился к человеку не как к представителю какого-либо сословия, клана, племени или определённого пола, а как к личности (в отличие от последователей брахманизма Будда считал, что женщины наравне с мужчинами способны достичь высшего духовного совершенства). Для буддизма в человеке важны были только личные заслуги. Так, словом "брахман" Будда называет любого благородного и мудрого человека независимо от его происхождения. Вот что говорится по этому поводу в одном из

классических сочинений раннего буддизма —
"Дхаммапада":

"Я не называю человека брахманом только за его рождение или за его мать. Я называю брахманом того, кто свободен от привязанности и лишён благ.

Я называю брахманом того, кто отрешился от мира и сбросил ношу, кто даже в этом мире знает уничтожение своего страдания.

Я называю брахманом того, кто среди взволнованных остаётся невзволнованным, среди поднимающих палку — спокойным, среди привязанных к миру — свободным от привязанностей.

Я называю брахманом того, кто говорит правдивую речь, поучительную, без резкостей, никого не обижаящую.

Я называю брахманом того, кто знает своё прежнее существование и видит небо и преисподнюю; кто, будучи мудрецом, исполненным совершенного знания, достиг уничтожения рождения; кто совершил всё, что возможно совершить".

Учение Будды.

Как и другие религии, буддизм обещает людям избавление от самых тягостных сторон человеческого существования — страданий, невзгод, страстей, страха смерти. Однако, не признавая бессмертия души, не считая её чем-то вечным и неизменным, буддизм не видит смысла в стремлении к вечной жизни на небесах, поскольку вечная жизнь с точки зрения буддизма и других индийских религий — это лишь бесконечная череда перевоплощений, смена телесных оболочек. В буддизме для её обозначения принят термин "сансара".

Буддизм учит, что сущность человека неизменна; под влиянием его поступков меняется лишь бытие человека и восприятие мира. Поступая плохо, он пожинает болезни, бедность, унижения. Поступая хорошо, вкушает радость и умиротворённость.

Таков закон кармы (морального воздаяния), который определяет участь человека и в этой жизни, и в будущих перевоплощениях.

Этот закон составляет механизм сансары, который называется бхавачакра — "колесо жизни" (оно же круговорот бытия или круг сансары). Бхавачакра состоит из 12 нидан (звеньев): неведение (авидья)

обуславливает кармические импульсы (сансары); они формируют сознание (виджняна); сознание определяет характер намарупы — физического и психического облика человека; нама-рупа способствует формированию шести чувств (аятана)- зрения, слуха, осязания, обоняния, ощущения вкуса и воспринимающего ума. Восприятие (спарша) окружающего мира порождает само чувство (ведана), а затем желание (трихина), которое в свою очередь порождает привязанность (упадана) к тому, что чувствует и о чём мыслит человек. Привязанность приводит к вхождению в существование (бхава), следствием чего является рождение (дэюати). А всякое рождение неизбежно влечет за собой старость и смерть.

— Таков цикл существования в мире сансары: каждая мысль, каждое слово и дело оставляют свой кармический след, который приводит человека к следующему воплощению. Цель буддиста — жить так, чтобы оставлять как можно меньше кармических следов. Это значит, что его поведение не должно зависеть от желаний и привязанности к объектам желаний.

"Нет уз у тех, у которых нет приятного или неприятного".

"Из привязанности рождается печаль, из привязанности рождается страх; у того, кто освободился от привязанности, нет печали, откуда возьмется страх?"

"Как дерево, хотя и вырванное, продолжает расти, если корень его не повреждён и крепок, так и страдание рождается снова и снова, если не искоренена склонность к желанию".

"Я все победил, я все знаю. Я отказался от всего, с уничтожением желаний я стал свободным. Учась у самого себя, кого назову я учителем?". Так сказано в "Дхаммападе".

Высшую цель религиозной жизни буддизм видит в освобождении от кармы и выходе из круга сансары. В индуизме состояние человека, достигшего освобождения, называется мокшей, а в буддизме — нирваной.

Люди, поверхностно знакомые с буддизмом, считают, что нирвана — это смерть. Неверно. Нирвана — это покой, мудрость и блаженство, угасание жизненного огня, а вместе с ним и значительной части эмоций, желаний, страстей — всего того, что составляет жизнь обычного человека. И всё же это не смерть, а жизнь, но только в ином качестве, жизнь совершенного, свободного духа.

Буддизм не относится ни к монотеистическим (признающим единого Бога), ни к политеистическим (основанным на вере во многих богов) религиям. Будда не отрицает существования богов и других сверхъестественных существ (демонов, духов, созданий ада, богов в виде животных, птиц и т. п.), но считает, что они тоже подчинены действию кармы и, несмотря на все свои сверхъестественные силы, не могут самого главного — избавиться от перевоплощений. Только человек способен "встать на путь" и, последовательно меняя себя, искоренить причину перерождений, достичь нирваны. Чтобы освободиться от перерождений, богам и другим существам придется родиться в человеческом облике. Только среди людей могут появиться высшие духовные существа: будды — люди, достигшие Просветления и нирваны и проповедующие дхарму, и бодхисаттвы — те, кто откладывает уход в нирвану ради помощи другим созданиям.

Может сложиться представление, что буддам и бодхисаттвам принадлежит в буддизме то же место, которое в других религиях занимают боги или единый Бог. Но это не совсем так, Будды не могут, как боги других религий, создавать мир, управлять стихиями; они, как правило, не могут карать грешников или награждать

праведников. Буддизм — и в этом ещё одно его отличие от других религий — не признает провидения и подчёркивает, что судьба человека зависит только от его собственных усилий в неустанной сознательной работе над собой. Поэтому в "Дхаммападе" сказано: "Строители каналов пускают воду, лучники подчиняют себе стрелу, плотники подчиняют себе дерево, мудрецы смиряют самих себя".

Буддизм — религия без божества.

Если христианство неразрывно связано с верой в Христа, а ислам — с верой в Аллаха, то вера в Будду Шакьямуни не играет особенно важной роли во многих направлениях буддизма. С точки зрения буддистов, как уже говорилось, будд было и будет бесконечное множество, и некоторые из них не менее авторитетны, чем Шакьямуни. В ряде течений индийского, китайского и японского буддизма больше чтут других будд, например Амитабху, Вайрочану или будду будущего — Майтрею, а в странах Юго-Восточной Азии Будду Шакьямуни почитают скорее как святого и великого мудреца. В позднем буддизме

появляется учение об Ади-будде — Изначальном будде, воплотившем сущность всех будд.

Различия между отдельными направлениями буддизма в их отношении к Будде так велики, что порой трудно поверить, как столь противоположные учения могли произойти из одного источника. Например, в японском буддизме соседствуют амидаизм — культ будды Амиды (соответствует Амитабхе), в котором единственной религиозной заслугой признается многократное повторение имени данного будды, и дзэн-буддизм, где культ любого будды считается бессмысленным, а главное внимание уделяется практике медитации, т. е. углублённому созерцанию природы вещей. В целом же вера в богов и сверхъестественные силы хотя и существует, но не играет в буддизме такой роли, как в других религиях. Вера (шраддха) в большинстве буддийских учений считается лишь самым предварительным условием вступления на буддийский путь. Для того чтобы идти по нему, нужны более серьёзные духовные усилия, и прежде всего — медитация.

Но сколь бы ни были велики различия между школами и направлениями буддизма — все они являются формами одной и той же религии, которую проповедовал Будда Шакьямуни. Что дает основания так считать?

Во-первых, сам Будда говорил о возможности разных способов изложения Дхармы и тем самым заранее узаконил все формы, которые может принять его учение в будущем. Во-вторых, как бы далеко ни отходил буддизм от своего первоначального вида, в нём всегда сохранялось учение, которое приписывалось Будде Шакьямуни. В-третьих, единство и разнообразие буддизма объясняются его исторической судьбой — теми обстоятельствами, которые способствовали превращению этого религиозного учения в мировую религию.

С момента возникновения буддизм прошёл три основные этапа: начинался он как монашеская община, проповедовавшая бегство от реальности (эскапизм), затем превратился в своего рода религию цивилизации, объединившую различные культуры и традиции многих стран Азии, и, наконец, стал культурной религией, т. е. религией, формирующей культуру, по-разному вошедшую в культурные традиции многих стран и народов. На современном этапе в буддизме можно различить и черты сектантской религии (например, в странах, где буддисты вынуждены скрывать своё вероисповедание, как это было в СССР), и черты религии цивилизации (новые международные объединения буддистов разных стран, например Всемирное братство буддистов), и, конечно же,

черты культурной религии (новые буддийские общества на Западе).

Религия ли Буддизм?

В самом деле, что же делает его религией, если в нём нет ни такого Бога, как в христианстве, исламе и других монотеистических религиях, ни такой веры в богов, как в политеистических религиях, ни бессмертной души — основы церкви как посредника между богом и людьми? Тем не менее известно, что буддизм исповедует большинство народов Азии. Буддизм — религия прежде всего потому, что учит верить в спасение, или, как говорят буддисты, в возможность для человека достичь нирваны. Однако спасает в буддизме не бог, спасение приходит или изнутри человека в результате его собственных духовных усилий, или же благодаря помощи будд и бодхисаттв.

Буддизм на Западе.

Пожалуй, ни одна из восточных религий не вызывала в западных странах таких сложных и противоречивых чувств, как буддизм. И это вполне понятно — буддизм как

бы бросал вызов всем основным ценностям христианской европейской цивилизации. В нём отсутствовало представление о божественном творце и вседержителе вселенной, он отказался от понятия души, не было в нём и религиозной организации, подобной христианской церкви. А главное, вместо райского блаженства и спасения он предлагал верующим нирвану, принимающуюся за полное небытие, ничто. Неудивительно, что человеку Запада, воспитанному в христианских традициях, такая религия казалась парадоксальной, странной. Он видел в ней отклонение от самого понятия религии, образцом которой считалось, естественно, христианство.

"Единственная, но зато огромная услуга, которую может оказать буддизм, — писал известный буддолог XIX в. и убеждённый христианин Бартолами Сент-Иллер, — состоит в том, чтобы своим грустным контрастом подать нам повод ещё более ценить неоценимое достоинство нашей веры".

Однако для некоторых западных мыслителей идеи буддизма как религии, противоположной христианству, но столь же распространённой и почитаемой в мире, стали важным орудием критики западной культуры, западной системы ценностей и самого христианства.

К этим мыслителям относятся прежде всего Артур Шопенгауэр, Фридрих Ницше и их последователи. Именно благодаря им, а также основателям новых синтетических религиозных течений, во многом противопоставлявших себя христианству (например, Елене Блаватской и Теософскому обществу), в конце XIX — начале XX вв. буддизм начал распространяться на Западе.

К концу XX столетия Запад пережил уже много волн увлечения буддизмом в разных его формах, и все они оставили в западной культуре заметный след. Если в начале XX в. европейцы зачитывались текстами палийского канона в переводах виднейших буддологов, то после Второй мировой войны, благодаря переводам Э. Конзе, европейский мир познакомился с махаянскими сутрами. Приблизительно в это же время известный японский буддист Судзуки открыл для Запада дзэн, увлечение которым не прошло до сих пор. В наши дни растёт популярность тибетского буддизма. Высокий авторитет нынешнего Далай-ламы, который из-за преследования китайских властей живёт в изгнании — в Индии, немало способствовал известности учения школы гелюкпа. Всё это позволяет сказать, что буддизм, оказавший влияние на движение битников и хиппи, на творчество американских писателей, таких, как Джером

Сэлинджер, Джек Керуак и другие, стал составной частью современной западной культуры.

По своим источникам и содержанию к буддизму примыкает индуизм.

О термине «индуизм».

Индуизм - одна из древнейших и наиболее распространённых религий современного мира, наследник и продолжатель идей ведического времени и брахманизма.

Индуизм сформировался к середине первого тысячелетия нашей эры. В Индии он называется «хинду дхарма», т.е. закон индусов. Термин «индуизм» от слова «хинд». Так народы Западной и Средней Азии называли реку Инд.

С началом распространения ислама (VIII в.) «хинду», «индусом» стали называть тех жителей Индии, которые не приняли ислам.

Однако в научной литературе Индии и Запада в «индуизм» и «индус» не включаются сикхи, джайны и буддисты.

Последователи индуизма живут в Индии (около 80 % всего населения), в Непале, Шри-Ланке и других странах, где проживают выходцы из Индии.

Вероучение.

Индуизм сохранил много элементов первобытных религий (поклонение священным животным, явлениям природы, рекам и т.д.).

Природа, Вселенная - небольшая часть бога, которая происходит путём соединения мужского и женского начал («Бог - не только отец, но и мать мира»).

Учение индуизма изложено в шрутиведической литературе - Ведах, брахманах, араньяках и Упанишадах.

Согласно индуизму существует Брахман - высший дух, верховный бог, вселенская душа, объективная сторона бытия Бога.

Субъективной стороной является индивидуальная душа, распределяемая среди индивидуальных существ (Атман).

Брахман производит из себя Вселенную, подобно рекам из источников, искрам из пламени, паутине от паука, шёлковой нити из шелковичного червя. Материалом для творения является пракрити - недифференцированная материя в сжатом состоянии.

Бог обладает тремя главными функциями или свойствами: созидания, сохранения и разрушения. Эти свойства выражают: Брахма – бог-созидатель, Вишну – хранитель всех миров и Шива – разрушитель.

Брахма, Вишну, Шива образуют тримурти – три лица бога, три образа Брахмана.

Душа человека – часть божественной души и в качестве такой представляет собой целое, которое после смерти одного живого существа переселяется в тело другого живого существа в соответствии с законом кармы-воздаяния, возмездия.

Карма предопределяет переселение души и деление общества на варны-сословия. Индуизм защищает социальную систему, основанную на варнах-четырёх сословиях, кастах (около 3000) и ашрамах-стадиях духовного развития.

К варнам относятся: брахманы (жрецы), кшатрии (воины, администраторы, управленцы), вайши (торговцы, земледельцы, ремесленники), шудры (слуги).

Аштрамы – стадии духовного развития. Их четыре: брамачарья (ученичество с соблюдением безбрачия); грехаста (семейная жизнь); ванапристха (отход от мирской жизни); санньяса (полное отречение от мирской жизни).

Варны формируются на основе закона Кармы. Не бог, а сам человек, его поступки в предыдущем рождении определяют касту того человека, в которого переселяется его душа.

Цель жизни - освобождение от цепи рождений и достижение нирваны.

Одна из основных заповедей индуизма - заповедь ненасилия (ахимса), непричинение вреда чему-либо живому.

Человек должен быть терпелив, миролюбив, кроток, честен в мыслях и поступках. Добродетель человека состоит в самоконтроле над мыслями и поступками. Но встречается при определённых условиях и принцип химса - насилия. Индуизм не имеет стройной системы церковной организации и иерархии.

Вопросы для контроля и самопроверки.

1. Когда и где возник Буддизм?
2. Кто является основателем Буддизма? Что вы знаете о его жизни?

3. Почему Буддизм называют религией без божества?

4. Буддизм в Средней Азии.

5. Раскройте особенности индуизма.

Тема 4

ХРИСТИАНСТВО

Тема написана на основе следующих источников:

- Библия. – М., 1976.
- Христианство. Энциклопедический словарь.
- Т.т. 1-3. – М., 1993-1995.

1. Возникновение Христианства и основы его вероучения.

2. Основные течения в Христианстве:

православие, католицизм, протестантизм.

3. Христианство в Средней Азии.

Христианство (от греческого слова *christos* - "помазанник", "Мессия") зародилось как одна из сект иудаизма в I в. н.э. в Палестине. Это изначальное родство с иудаизмом - чрезвычайно важное для понимания корней христианской веры - проявляется в том, что первая часть Библии, Ветхий Завет, - священная книга как иудеев, так и христиан (вторая часть Библии, Новый Завет, признается только христианами и является для них главнейшей). Распространяясь в среде евреев Палестины и Средиземноморья, христианство уже в первые десятилетия своего существования завоевывало приверженцев и среди других народов.

Возникновение и распространение христианства пришлось на период глубокого кризиса античной цивилизации, упадка ее основных ценностей. Христианское учение привлекало многих, разочаровавшихся в римском общественном устройстве. Оно предлагало своим приверженцам путь внутреннего спасения: уход от испорченного, греховного мира в себя, внутрь собственной личности, грубым плотским удовольствиям противопоставлялся строгий аскетизм, а

высокомерию и тщеславию "сильных мира сего" - сознательное смирение и покорность, которые будут вознаграждены после наступления Царства Божьего на земле.

Однако уже первые христианские общины приучали своих членов думать не только о себе, но и о судьбах всего мира, молиться не только о своем, но и об общем спасении. Уже тогда выявился свойственный христианству универсализм: общины, разбросанные по огромному пространству Римской империи, ощущали тем не менее свое единство. Членами общин становились люди разных национальностей. Новозаветный тезис "нет ни эллина, ни иудея" провозгласил равенство перед Богом всех верующих и предопределил дальнейшее развитие христианства как мировой религии, не знающей национальных и языковых границ.

Потребность в единении, с одной стороны, и довольно широкое распространение христианства по миру - с другой, породили среди верующих убежденность, что если отдельный христианин может быть слаб и нетверд в вере, то объединение христиан в целом обладает Духом Святым и Божьей благодатью, что символизирует Церковь.

Следующим шагом в развитии понятия "церковь" стала идея ее непогрешимости: ошибаться могут отдельные христиане, но не церковь. Обосновывается тезис о том, что церковь получила Святой Дух от самого Христа через апостолов, основавших первые христианские общины.

Начиная с IV века христианская церковь периодически собирает высшее духовенство на так называемые вселенские соборы. На этих соборах разрабатывалась и утверждалась система вероучения, формировались канонические нормы и богослужебные правила, определялись способы борьбы с ересями. Первый вселенский собор, состоявшийся в Никее в 325 году, принял христианский символ веры - краткий свод главных догматов, составляющих основу вероучения.

Христианство развивает созревшую в иудаизме идею единого Бога, обладателя абсолютной благости, абсолютного знания и абсолютного могущества. Все существа и предметы являются его творениями, все создано свободным актом Божественной воли. Два центральных догмата христианства говорят о триединстве Бога и Боговоплощении. Согласно первому, внутренняя жизнь божества есть отношение трех "ипостасей", или лиц: Отца (безначального первоначала),

Сына, или Логоса (смыслового и оформляющего принципа), и святого Духа (животворящего принципа). Сын "рождается" от Отца, святой Дух "исходит" от Отца. При этом и "рождение" и "исхождение" имеют место не во времени, так как все лица христианской Троицы существовали всегда - "предвечны" - и равны по достоинству - "равночестны".

Человек, согласно христианскому учению, сотворен как носитель "образа и подобия" Бога. Однако грехопадение, совершенное первыми людьми, разрушило богоподобие человека, наложив на него пятно первородного греха. Христос, приняв крестные муки и смерть, "искупил" людей, пострадав за весь род людской. Поэтому христианство подчеркивает очистительную роль страдания, любого ограничения человеком своих желаний и страстей: "принимая свой крест", человек может побеждать зло в себе самом и в окружающем мире. Тем самым человек не просто исполняет Божьи заповеди, но и сам преображается и совершает восхождение к Богу, становится к нему ближе. В этом и есть предназначение христианина, его оправдание жертвенной смерти Христа. С этим взглядом на человека связано характерное только для христианства понятие таинства - особого культового действия, призванного реально ввести

божественное в жизнь человека. Это прежде всего - крещение, причастие, исповедь (покаяние), брак, соборование.

Православие.

Православие - одно из трех основных направлений христианства - исторически сложилось, сформировалось как его восточная ветвь. Оно распространено главным образом в странах Восточной Европы, Ближнего Востока, на Балканах. Название "православие" (от греческого слова "ортодоксия") впервые встречается у христианских писателей II века. Богословские основы православия сформировались в Византии, где оно было господствующей религией в IV - XI веках.

Основой вероучения признаны священное писание (Библия) и священное предание (решение семи Вселенских соборов IV- VIII веков, а также труды крупнейших церковных авторитетов, таких, как Афанасий Александрийский, Василий Великий, Григорий Богослов, Иоанн Дамаскин, Иоанн Златоуст). На долю этих отцов церкви выпало формирование основных положений вероучения.

В Символе веры, принятом на Никейском и Константинопольском вселенских соборах, эти основы вероучения сформулированы в 12 частях или членах:

"Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым. И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Изже от Отца рожденного прежде всех век: Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша. Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес и воплотившегося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася. Распятого же за ны при Понтийском Пилате, и страдавша и погребенна. И воскресшего в третий день, по Писанием. И восшедшаго на небеса и седяща одесную Отца. И паки грядущаго со славою судите живым и мертвым, Его же Царствию не будет конца. И в Духе Святаго Господа Животворящаго, Изже от Отца исходящаго, Изже со Отцем и Сыном с поклоняема и сславима, глаголавшаго пророки. Во Едину святую, соборную и Апостольскую Церковь. Исповедую едино крещение во оставление грехов. Чаю воскресения мертвых и жизни будащаго века. Аминь".

В первом члене говорится о Боге как творце мира - первой ипостаси Святой Троицы.

Во втором - о вере в Сына Божия едиnorodного - Иисуса Христа.

Третий - это догмат Боговоплощения, согласно которому Иисус Христос, оставаясь Богом, вместе с тем стал человеком, родившись от девы Марии.

Четвертый член Символа веры - о страдании и смерти Иисуса Христа. Это догмат искупления.

Пятый - о воскресении Иисуса Христа.

В шестом говорится о телесном вознесении Иисуса Христа на небо.

В седьмом - о втором, грядущем пришествии Иисуса Христа на землю.

Восьмой член Символа веры - о вере в Духа Святого.

В девятом - об отношении к церкви.

В десятом - о таинстве Крещения.

В одиннадцатом - о будущем всеобщем воскресении мертвых.

В двенадцатом члене - о жизни вечной.

Важное место в православии занимают обряды-таинства, во время которых, по учению церкви, на верующих сходит особая благодать. Церковь признает семь таинств:

Крещение - таинство, в котором верующий при троекратном погружении тела в воду с призыванием

Бога-Отца и Сына и Святого Духа обретает духовное рождение.

В таинстве миропомазания верующему подаются дары Святого Духа, возвращающие и укрепляющие в жизни духовной.

В таинстве причащения верующий под видом хлеба и вина вкушает самое Тело и Кровь Христову для Вечной Жизни.

Таинство покаяния или исповеди - это признание грехов своих перед священником, который отпускает их от имени Иисуса Христа.

Таинство священства совершается через епископское рукоположение при возведении того или иного лица в сан священнослужителя. Право совершения этого таинства принадлежит только епископу.

В таинстве брака, которое совершается в храме при венчании, благословляется супружеский союз жениха и невесты.

В таинстве елеосвящения (соборования) при помазании тела елеем призывается на больного благодать Божия, исцеляющая немощи душевные и телесные.

Католицизм.

Другим крупнейшим (наряду с православием) направлением в христианстве является католицизм. Слово "католицизм" означает - всеобщий, вселенский. Его истоки от небольшой римской христианской общины, первым епископом которой, по преданию, был Апостол Петр. Процесс обособления католицизма в христианстве начался еще в III -V веках, когда нарастали и углублялись экономические, политические, культурные различия между Западной и Восточной частями Римской империи. Начало разделения Христианской Церкви на католическую и православную было положено соперничеством между Римскими Папами и Константинопольскими Патриархами за главенство в христианском мире. Около 867 года произошел разрыв между папой Николаем I и Константинопольским Патриархом Фотием.

Католицизм, как одно из направлений христианской религии, признает ее основные догмы и обряды, но имеет ряд особенностей в вероучении, в культе, в организации.

Основой католического вероучения, как и всего христианства, приняты Священное писание и Священное предание. Однако, в отличие от православной церкви, католическая считает Священным преданием

постановления не только семи первых Вселенских соборов, но и всех последующих соборов, а кроме того - папские послания и постановления.

Организация Католической Церкви отличается строгой централизацией. Римский папа - глава этой Церкви. Он определяет доктрины по вопросам веры и морали. Его власть выше власти Вселенских соборов. Централизация Католической Церкви породила принцип догматического развития, выразившийся, в частности, в праве нетрадиционного толкования вероучения. Так, в Символе веры, признаваемом Православной Церковью, в догмате о Троице сказано, что Святой Дух исходит от Бога-Отца. Католический догмат провозглашает, что Святой Дух исходит и от Отца, и от Сына. Сформировалось и своеобразное учение о роли Церкви в деле спасения. Считается, что основа спасения - вера и добрые дела. Церковь, по учению католицизма (в православии этого нет), обладает сокровищницей "сверхдолжных" дел - "запасом" добрых дел, сотворенных Иисусом Христом, Богородицею, святыми, благочестивыми христианами. Церковь имеет право распоряжаться этой сокровищницей, уделять из нее часть тому, кто в ней нуждается, то есть - отпустить грехи, даровать прощение кающимся. Отсюда

учение об индульгенциях - об отпущении грехов за деньги или за какие-либо заслуги перед Церковью. Отсюда - правила молитв за умерших и право папы сокращать срок пребывания души в чистилище.

Догмат о чистилище (место - промежуточное между раем и адом) есть только в Католическом вероучении.

Души грешников, на которых не лежат слишком большие смертные грехи, горят там в очищающем огне (возможно, что это символический образ мук совести и раскаяния), а потом получают доступ в рай. Срок пребывания души в чистилище может быть сокращен добрыми делами (молитвами, пожертвованиями в пользу церкви), которые совершают в память об умершем его родные и близкие на земле.

Учение о чистилище сложилось еще в I веке. Православная и Протестантские Церкви учение о чистилище отвергают.

Кроме того, в отличие от Православного вероучения, в Католическом есть такие догматы, как о непогрешимости папы - принят на I Ватиканском соборе в 1870 году; о непорочном зачатии Девы Марии - провозглашен в 1854 году. Особое внимание Западной Церкви к Богородице проявилось в том, что в 1950 году

папа Пий XII ввел догмат о телесном вознесении Девы Марии.

Католическое вероучение, как и Православное, признает семь таинств, но понимание этих таинств в некоторых деталях не совпадает. Причащение производится пресным хлебом (у православных - квасным). Для мирян допускается причащение как хлебом и вином, так и только хлебом. При совершении таинства крещения окропляют водой, а не погружают в купель. Миропомазание (конфирмация) проводится в возрасте 7-8 лет, а не в младенчестве. При этом подросток получает еще одно имя, которое он выбирает себе сам, а вместе с именем - образ святого, поступкам и идеям которого он намерен сознательно следовать. Таким образом, совершение этого обряда должно служить укреплению в вере.

В православии «обет безбрачия» принимает лишь черное духовенство (монашество). У католиков безбрачие (целибат), установленное папой Григорием VII, обязательно для всего духовенства.

Центр культа - храм. Готический стиль в архитектуре, распространившийся в Европе в конце Средневековья, немало способствовал развитию и укреплению католической церкви. Важные элементы культа -

праздники, а также посты, регламентирующие бытовой уклад жизни прихожан.

Рождественский пост у католиков называется адвент. Он начинается в первое воскресенье после дня Святого Андрея - 30 ноября. Рождество Христово - наиболее торжественный праздник. Он отмечается тремя богослужениями: в полночь, на заре и днем, что символизирует рождество Христа в лоне Отца, во чреве Богоматери и в душе верующего. В этот день в храмах выставляют ясли с фигуркой младенца Христа для поклонения.

По католической иерархии есть три степени священства: диакон, священник (кюре, патер, ксендз), епископ. Епископа назначает папа. Папу избирает кардинальская коллегия большинством не менее чем две трети плюс один голос при тайном голосовании.

На II Ватиканском соборе (в 1962-1965 годах) начался процесс аджорнаменто - обновления, осовременивания всех сторон жизни церкви. В первую очередь это коснулось традиции богослужения. Например, отказ от того, чтобы службу вести обязательно на латинском языке.

Протестантизм.

История протестантизма по-настоящему начинается с Мартина Лютера, который первым порвал с Католической Церковью, сформулировал и отстаивал основные положения Протестантской Церкви. Эти положения исходят из того, что возможна непосредственная связь человека с Богом. Бунт Лютера против духовной и светской власти, его выступления против индульгенций, против претензий католического духовенства контролировать веру и совесть на правах посредника между людьми и Богом были услышаны и восприняты обществом чрезвычайно остро.

Суть протестантизма заключается в следующем: божественная благодать даруется без посредничества церкви. Спасение человека происходит лишь через его личную веру в искупительную жертву Иисуса Христа. Миряне не отделяются от духовенства - священство распространяется на всех верующих. Из таинств признаются крещение и причастие. Верующие не подчиняются папе Римскому. Богослужение состоит из проповедей, совместных молитв и пения псалмов. Протестанты не признают культ Богородицы,

чистилище, отвергают монашество, крестное знамение, священные облачения, иконы.

Лютеранство.

В Библии говорится: "Праведный верою жив будет". Эта идея легла в основу сформулированных Лютером главных принципов Реформации. Он записал их в виде 95 тезисов. Они начертаны на северных дверях Замковой церкви Виттенберга.

Вот некоторые из этих тезисов:

"Христос, провозглашая: "Кайтесь, ибо приблизилось царствие небесное", тем самым свидетельствует, что жизнь верующих от начала и до конца должна быть непрерывным покаянием".

"Покаяние не состоит в одной лишь исповеди перед священником". (В первых четырех тезисах Лютер показывает, что подлинное покаяние - длительный процесс, а не однократное действие).

"Папа может снимать лишь те наказания, которые он сам налагает по своей воле или на основании церковного устава..." (И поясняет, что ни от каких небесных кар церковь освободить не может).

"Каноны покаяния (то есть постановление о том, какие налагать епитимьи или наказания кающимся) устанавливаются для живых". (Здесь и в нескольких последующих тезисах отвергается власть папы над чистилищем).

"Не по Христу учение, в котором говорится, что не требуется покаяние тех, которые приобретают индульгенции для душ. Истинно кающимся Господь преподает прощение грехов и освобождение от вечных мук, на что согрешивший может уповать и без папской грамоты".

В нескольких тезисах Лютер подчеркивает, что христианин, который воистину раскаивается, "не бежит небесного наказания".

"Истинное, подлинное сокровище церкви есть священное Евангелие славы и благодати Божьей". (Лютер разъясняет, что существование "сокровищницы добрых дел" выгодно богатым, а не бедным, что сокровища эти должны доставаться грешнику не по милости папы. Желание подобными средствами умилостивить Бога называет иллюзией).

"Истинный христианин томится желанием последовать за страстотерпцем Христом. Не в

разрешительной грамоте, а в чистосердечном раскаянии путь к спасению".

Таковы тезисы, обнародованные 31 октября 1517 года, и день этот в дальнейшем стал праздником протестантов.

Кальвинизм.

Другим крупным деятелем Реформации был Жан Кальвин (1509 - 1564). Его главный труд "Наставления в христианской вере", опубликованный в 1536 году, когда протестантство уже сложилось как учение, стал основой нового религиозного направления - кальвинизма. В отличие от деятелей ранней Реформации для Кальвина центром внимания становится не Евангелие, а Ветхий завет. Кальвин разработал учение об абсолютном предопределении, по которому все люди, согласно непознаваемой божественной воле, делятся на избранных и осужденных. Ни верою, ни "добрыми делами" человек не может ничего изменить в своей судьбе: избранные определены к спасению, отверженные - к вечным мучениям. Учение о предопределении строится на

положении, что Иисус Христос тоже был определен Богом страдать за наши грехи.

Последователи Протестантских Церквей Кальвинистской ориентации (кальвинисты, или реформаторы) имели широкое влияние в Шотландии, Нидерландах, на севере Германии, Франции, в Англии.

Основополагающий принцип другого направления - конгрегационалистов (от лат. - соединение) - полная вероисповедная и организационная автономия каждой конгрегации. Они - строгие пуритане. В отличие от кальвинистов привлекают к проведению служб и проповедничеству всех мирян. Проповедуют принцип мирского и религиозного коллективизма, поэтому получателем благодати считают всю общину. Учение о предопределении судьбы человека и идея непогрешимости Библии для них не так важны, как для кальвинистов. Конгрегационализм распространен в Великобритании и ее бывших колониях.

Пресвитериане.

Пресвитериане (от греч.- старейший) - умеренные пуритане. Парламент Шотландии в 1592 году принял решение сделать это учение государственным. Во главе

Церковной общины - пресвитер, избираемый членами общины. Общины объединяются в союзы, местные и государственные. Обряд сводится к молитве, проповеди пресвитера, пению псалмов. Литургия отменена, не читается ни "Символ веры", ни "Отче наш". Праздниками считаются только выходные дни.

Английская Церковь.

Англиканская Церковь - государственная церковь Англии. В 1534 году, после разрыва местной католической церкви с Римом, английский парламент объявил короля Генриха VIII главой Церкви. То есть Церковь была подчинена королевской власти. В середине XVI века было введено богослужение на английском языке, отменены посты, изъяты иконы и образа, перестало быть обязательным безбрачие духовенства. Сложилось учение "среднего пути", то есть среднего между римским католицизмом и континентальным протестантством. Основы англиканского вероучения отражены в "Книге общих молитв".

Баптизм.

Наибольшее по числу последователей протестантское учение - баптизм (от греческого - погружать в воду, крестить водой) - оформилось в 70-е годы XIX века. Последователи этого учения проводят крещение только взрослых людей. "Никто не может выбрать веру для человека, в том числе и родители. Человек должен принять веру сознательно" - основной постулат баптистов и евангельских христиан. Богослужение у них максимально упрощено и состоит из религиозного пения, молитв и проповедей. Евангельские христиане сохраняют четыре обряда: крещение (для взрослых), причащение в виде хлебопреломления, брак, рукоположение (священство). Крест для евангельских христиан не является символом для почитания.

Причины расколов церкви многочисленны и сложны. Тем не менее можно утверждать, что главной причиной церковных расколов был человеческий грех, нетерпимость, неуважение к человеческой свободе.

Христианство в наше время.

В настоящее время руководители как западной, так и восточной Церквей стремятся к тому, чтобы преодолеть пагубные последствия многовековой вражды. Так, в 1964 году Папа Римский Павел VI и Константинопольский Патриарх Афинагор торжественно отменили взаимные проклятия, произнесенные представителями обеих Церквей в XI веке. Положено начало преодоления греховной разобщенности западных и восточных христиан.

Еще раньше, с начала XX, века, получило распространение так называемое экуменическое движение (греч.- "эйкумена"- вселенная). В настоящее время это движение осуществляется главным образом в рамках Всемирного Совета Церквей (ВСЦ). Активным членом ВСЦ является Русская Православная Церковь. Единство церквей - это прежде всего осознание того, что все христиане читают одно Евангелие, что они все - Его ученики и, наконец, что все люди - дети Единого Бога, Небесного Отца. Поэтому христиане должны стремиться соединить все лучшее, добытое в истории каждой Церкви. "Почему узнают вас, что вы мои ученики,

- говорил Христос, - потому как вы будете иметь любовь между собою".

Христианство в Центральной Азии.

Вопросом о проникновении христианства в Центральную Азию интересовались многие исследователи. Абу Райхон Беруни более тысячи лет тому назад в своем классическом труде «Памятники минувших поколений» писал о Христе, распространении христианства в Хорезме и других регионах Востока во II - III столетиях новой эры. В частности, Беруни сообщает о привнесении христианства в Мерв приблизительно через 200 лет после смерти Христа. О христианах в Средней Азии упоминают историки средних веков Ат-Табари, Наршахи, Ибн Хаукал и другие. Путешественники Ибн Батута, Марко Поло говорят о своих встречах с христианами в этом регионе.

Обстоятельные сведения о христианстве в древней и средневековой Центральной Азии собрал известный востоковед академик В.В. Бартольд. Написанные им в конце XIX - в начале XX столетия работы «О христианстве в Туркестане в домонгольский период», «Еще раз о христианстве в Средней Азии», «Очерк истории Семиречья» и другие труды

раскрывают основные причины появления здесь христианства, прослеживаются трассы его продвижения, подчеркивают, что торгово-экономическими путями широко пользовались и религиозные проповедники. Исследователи М.Е. Массон, С.П. Толстов, Г.А. Пугаченкова, Э.В. Ртвеладзе, Ю.Ф. Буряков, Л.И. Жукова, З.И. Усманова, Г.Л. Дресвянская, И. Джаббаров, А.Б. Никитин, М.А. Юсупова и другие сделали много полезного для разработки проблемы распространения христианства в Средней Азии. Опираясь на их исследования, можно изложить в сжатом виде общую картину этого процесса.

Исследователи считают, что с первых веков новой эры христиане начали проникать в Среднюю Азию, а затем, по трассам Великого шелкового пути, в Восточный Туркестан и Китай. Среди них были православные мелькиты, яковиты, но в основном несториане. (Несторианство - течение в христианстве, основанное в Византии константинопольским патриархом Несторием, которое в те века активно преследовалось другими течениями). Пребывание их в этих регионах было связано с определенными политическими и особенно религиозными причинами.

Обратимся к некоторым версиям, свидетельствам и достоверным источникам, археологическим данным.

Существует легенда о деяниях апостола Фомы. Согласно ей распространение христианства на Востоке, в частности в Индии и Бактрии было возложено на него. Он встречается с влиятельными лицами этих краев, начинает проповедовать христианское вероучение.

Согласно преданиям, библейский пророк Даниил будучи в Фергане молил Всевышнего, чтобы он дал долгую жизнь местному садоводу Арслан-бобо. Местное население святого называло по-своему: «Даниер пайгамбар».

Более убедительные данные свидетельствуют о том, что уже в III веке в Бактрии распространялось Евангелие. О наличии христиан на территории Кушанского государства также свидетельствует и другие исторические источники.

Важную роль в пропаганде христианства в Средней Азии сыграл первый епископ Мерва Баршабб. Он основал церкви также в Балхе, Герате и еще в восьми городах региона. О популярности почетного епископа свидетельствует Абу Райхон Беруни. Он писал, что литургический календарь христиан - мелькитов в Хорезме включал 21 июня как день поминовения священника Баршабба.

С середины XIX столетия начинается новый этап оживления христианства в Средней Азии. Он связан с территориальными устремлениями царской России в Туркестан, которые сопровождались активными военными действиями. Военские посты и гарнизоны обслуживались походными церквями, которые имели штатных священников. А в местах постоянного квартирования воинских частей возводились прочные церковные здания. Так, в военном укреплении близ Термеза была возведена русская православная церковь, затем часовня, позднее вырос храм и в самом городе. В Ташкенте и Самарканде, в Коканде и Новом Маргилане, т.е. в будущей Фергане формируются новые городские поселения. В них размещаются военные гарнизоны и административные органы управления Туркестанским краем. Строительство Закаспийской железной дороги, ее эксплуатация привели к формированию огромной армии рабочих, значительная часть которых пополнялась из приезжего православного населения. Осуществляются массовые переселения безземельных крестьян из центральных районов России. Такой наплыв также способствовал расширению христианства в регионе. Все это сопровождалось строительством множества церквей, храмов, молитвенных домов, часовен. Уже в

декабре 1869 года в Ташкенте была освящена первая церковь - храм великомучеников Иосифа и Георгия. Затем был построен Свято-Успенский Кафедральный собор, после - Спасо-Преображенский. Вслед за ним возводятся Никольская и Сергиевская церкви и т.д. В 1897 году в 30 км от Ташкента в сторону Чимгана в селе Троицкое был сооружён молитвенный дом во имя великомученика Георгия Победоносца.

В 1871 году была учреждена Туркестанская епархия. Первым центром православия в Туркестане стал город Верный (Алма-Ата). К началу XX в. в крае насчитывалось 391 тыс. православных христиан, а число церквей достигло 306. Кроме того здесь жило более 10 тыс. старообрядцев, свыше 8 тыс. лютеран, около 8 тыс. католиков, 17 тыс. христиан-сектантов различных толков и 26 тыс. иудеев. Росло число армян в крае. Так в 1890 г. в Туркестане насчитывалось около 4-х тыс. человек, а в 1913 году общее число армян в крае составило 15541 чел. В конце 1916 года высшая церковная инстанция России местопребыванием епископа Туркестанского со штатом кафедрального собора, архиерейского дома и духовной консистории определила город Ташкент.

На начало 2002 года в Узбекистане официально действовало свыше 160 христианских, 8 иудейских, 7

бахаистских общин, 2 общества кришнаитов, буддийский храм, а также межконфессиональное Библейское общество. Более одной пятой части христианских организаций составляют православные приходы, в том числе 28 соборов, храмов и молитвенных домов, а также два женских монастыря и один мужской.

Вопросы для контроля и самопроверки.

1. Когда и где возникло христианство?
2. Назовите социально-экономические предпосылки и духовные источники появления христианства.
3. Иисус Христос – реальная историческая или мифическая личность?
4. Из чего состоит Новый Завет?
5. Каковы 7 таинств христианства?
6. Назовите основные праздники христианства.
7. Какие имеются разновидности христианства?
8. Кто из апостолов начал распространять христианство в Центральной Азии?

9. Какие вы знаете православные храмы в Ташкенте?

Тема 5.

Ислам.

Тема написана на основе следующих источников:

– Бартольд В.В. Ислам и культура мусульманства. – М., 1992.

– Ислам. Энциклопедический словарь. – М., 1991.

– Ислам энциклопедияси. – Т., 2004.

– Коран. Перевод с комментариями И.Ю. Крачковского. – М., 1986.

1. Зарождение ислама.
2. Распространение ислама.
3. Различные течения в мусульманстве.
4. Ислам, иудаизм, христианство – авраамические религии.

Третьей (самой поздней по времени возникновения) мировой религией является ислам, или мусульманство. Это одна из самых распространенных религий: сейчас насчитывается около 1 млрд. её последователей, проживающих преимущественно в Северной Африке, Юго-Западной, Южной и Юго-Восточной Азии. Арабоязычные народы почти поголовно исповедуют ислам, тюркоязычные и ираноязычные — в подавляющем большинстве. Много мусульман также среди североиндийских народов. Население Индонезии почти целиком придерживается ислама.

Зарождение ислама.

Ислам зародился в Аравии в VII веке н. э. Происхождение его яснее, чем происхождение христианства и буддизма, ибо оно почти с самого начала освещается письменными источниками. Но и здесь много легендарного. По мусульманской традиции, основателем ислама был пророк божий Мухаммед, араб, живший в Мекке; он якобы получил от бога ряд "откровений", записанных в священной книге Коране, и передал их людям. Коран — основная священная книга мусульман, как Пятикнижие Моисеево для евреев, Евангелие для христиан.

Сам Мухаммед ничего не писал: он был, видимо, неграмотен. После него остались разрозненные записи его изречений и поучений, сделанные в разное время. Мухаммеду приписываются тексты и более раннего времени и более поздние. Около 650 года (при третьем преемнике Мухаммеда — Османе) из этих записей был сделан свод, получивший название Коран ("чтение"). Книга эта была объявлена священной, продиктованной самому пророку Архангелом Джебраилом; не вошедшие в нее записи были уничтожены.

Коран разделен на 114 глав (сур). Они расположены без всякого порядка, просто по размерам: более длинные ближе к началу, более короткие — к концу. Суры мекканские (более ранние) и мединские (более поздние) перемешаны. Одно и то же повторяется многословно в разных сурах. Восклициания и прославления величия и могущества Аллаха чередуются с предписаниями, запретами и угрозами, "геенной" в будущей жизни всем непослушным. В Коране совсем незаметно следов такой редакционно-литературной отделки, как в христианском Евангелии: это необработанные тексты.

Другая часть религиозной литературы мусульман — это сунна (или сонна), состоящая из священных преданий (хадисов) о жизни, чудесах и поучениях Мухаммеда.

Сборники хадисов составлялись в IX веке мусульманскими богословами — Бухари, Муслимом и др. Но не все мусульмане признают сунну; признающие ее называются суннитами, они составляют значительное большинство в исламе.

На основе Корана и хадисов мусульманские богословы пытались восстановить биографию Мухаммеда. Самая ранняя из сохранившихся биографий составлена мединцем Ибн Исхаком (VIII век) и дошла до нас в редакции IX века

Можно считать установленным, что Мухаммед действительно жил около 570-632 гг. и проповедовал новое учение сначала в Мекке, где нашел мало последователей, потом в Медине, где ему удалось собрать много приверженцев; опираясь на них, он подчинил себе Мекку, а вскоре объединил и большую часть Аравии под знаменем новой религии. Биография Мухаммеда лишена особой фантастики (в отличие от евангельской биографии Иисуса). Но истоки мусульманской религии нужно искать, конечно, не в жизнеописании отдельных лиц, а в социально-экономических и идеологических условиях, сложившихся в ту эпоху в Аравии.

Аравия была издавна населена семитскими племенами, предками теперешних арабов. Часть их жила оседло в оазисах и городах, занимаясь земледелием, ремеслами и

торговлей, часть кочевала в степях и пустынях, разводя верблюдов, лошадей, овец и коз. Аравия была экономически и культурно связана с соседними странами — Месопотамией, Сирией, Палестиной, Египтом, Эфиопией. Торговые пути между этими странами шли через Аравию. Один из важных узлов пересечения торговых дорог находился в Мекканском оазисе, близ побережья Красного моря. Родоплеменная знать, обитавшего здесь племени корейш (курейш), извлекала для себя много выгод из торговли. В Мекке образовался религиозный центр всех арабов: в особом святилище Кааба были собраны священные изображения и культовые предметы разных арабских племен.

Были в Аравии и поселения иноземцев, в частности иудейские и христианские общины. Люди разных языков и религий общались между собой, верования их влияли друг на друга, В IV веке в Аравии начался упадок караванной торговли, так как торговые дороги переместились на восток в Сасанидский Иран. Это нарушило экономическое равновесие, державшееся веками. Кочевники, потерявшие доход от караванного движения, стали склоняться к оседлому образу жизни, переходить к земледелию. Возросла нужда в земле, усилились столкновения между племенами. Стала чувствоваться нужда в объединении.

Это не замедлило отразиться и в идеологии: возникло движение за слияние племенных культов, за почитание единого верховного бога Аллаха; тем более что евреи и христиане подавали арабам пример единобожия. Среди арабов возникла секта ханифов, чтивших единого бога. В такой обстановке и развернулась проповедническая деятельность Мухаммеда, вполне отвечавшая общественной потребности. В его проповедях, собственно, не было почти ничего нового по сравнению с религиозными учениями иудеев, христиан, ханифов: основное у Мухаммеда — строгое требование почитать только единого Аллаха и быть безусловно покорным его воле. Само слово "ислам" означает покорность.

«Свидетельствует Аллах, что нет божества, кроме него, и ангелы, и обладающие знанием, которые стойки в справедливости: нет божества, кроме него, великого, мудрого! Поистине, религия пред Аллахом — ислам...» (3:16-17).

Проповеди Мухаммеда вначале были встречены окружающими недоверчиво, даже враждебно, особенно предводителями его собственного племени корейши. Торговая знать опасалась, что прекращение культа староарабских племенных богов подорвет значение Мекки как религиозного, а значит, и экономического центра.

Мухаммеду с его приверженцами пришлось бежать из Мекки: это бегство (хиджра), совершенное в 622 году н. э., считается мусульманами за начало особого летоисчисления (мусульманская эра). В земледельческом оазисе Медине (Яatrib) Мухаммед нашел более благоприятную почву для пропаганды: мединцы соперничали и враждовали с мекканской аристократией и рады были выступить против нее. Мухаммеда поддержало несколько местных племен; он пытался опереться даже и на еврейские общины. Набрав себе много сторонников, Мухаммед в 630 году захватил Мекку. Мекканские корейши вынуждены были принять новую религию. С объединением арабских племен, которые одно за другим примыкали к новому учению, значение Мекки как национально-религиозного центра еще более возросло. Корейшитская знать, вначале враждебная мусульманскому движению, теперь признала за благо примкнуть к нему и даже возглавила движение.

В момент смерти Мухаммеда (632 год) новое вероучение было еще не полностью оформлено. Основные его положения можно извлечь из Корана, при всей хаотичности этой книги. Позже они были развиты мусульманскими богословами.

Распространение ислама.

Особенности мусульманства, порожденные самими условиями его возникновения, способствовали его распространению среди арабов. Хотя и в борьбе, преодолевая сопротивление родоплеменной аристократии, склонной к сепаратизму (восстание племен Аравии после смерти Мухаммеда), ислам довольно скоро одержал среди арабов полную победу. Новая религия указывала воинственным бедуинам простой и ясный путь к обогащению, к выходу из кризиса: завоевание новых земель.

Преемники Мухаммеда — халифы Абу-Бекр, Омар, Осман — завоевали в короткое время соседние, а потом и более отдаленные страны Средиземноморья и Передней Азии. Завоевания совершались под знаменем ислама — под "зеленым знаменем пророка". В покоренных арабами странах повинности крестьянского населения были значительно облегчены, особенно для тех, кто принимал ислам; и это содействовало переходу широких масс населения разных национальностей в новую религию. Ислам, зародившись как национальная религия арабов, скоро стал превращаться в наднациональную, мировую. Уже в VII-IX вв. ислам сделался господствующей и почти

единственной религией в странах халифата, охватившего огромные пространства — от Испании до Средней Азии и границ Индии. В XI-XV вв. он широко распространился в Северной Индии, опять-таки путем завоеваний. В Индонезии ислам получил распространение в XIV-XV вв., главным образом через арабских и индийских купцов, и почти начисто вытеснил индуизм и буддизм (кроме острова Бали). В XIV веке ислам проник также к кыпчакам в Золотую Орду, к болгарам и другим народам Причерноморья и Поволжья, несколько позже — к народам Северного Кавказа и Западной Сибири.

Различные течения в мусульманстве.

Хотя ислам в какой-то степени и сплачивал людей на основе общности религии, но национальные противоречия в странах ислама отнюдь не исчезли, напротив, они постепенно все обострялись. Это нашло отражение в разных течениях в мусульманской религии, в расколах и сектах.

Шиизм.

Самый крупный (и один из самых ранних) раскол был вызван появлением шиизма ("шия" по-арабски — партия,

секта). Считают, что в шиитском движении проявилось недовольство и борьба персов против завоевателей — арабов, то есть это была своего рода религиозная оболочка национального антиарабского движения в Иране. Это отчасти верно, но такой характер шиизм приобрёл не сразу, а лишь впоследствии. Началось дело с внутренней борьбы среди арабов — с борьбы за власть между преемниками Мухаммеда Четвёртый халиф Али был кровным родственником пророка, его двоюродным братом и зятем; приверженцы Али не признавали законности предыдущих халифов, так как они были не из рода пророка, а были "избраны" религиозной общиной, то есть попросту узурпировали власть. Борьба за власть приняла форму спора о преемственности власти в халифате. Сторонники Али потерпели поражение, Али был убит, но его последователи укрепились в Иране и Ираке, и там шиизм широко распространился как выражение протеста против власти Арабского халифата. По шиитскому преданию, Али и его сыновья Хасан и Хусейн пали мучениками за веру. В память этого шииты ежегодно справляют траурный праздник шахсейвахсей, при котором фанатично настроенные верующие наносят себе раны холодным оружием, выражая свою религиозную преданность памяти мучеников.

Главная черта шиизма - вера в то, что законными преемниками пророка Мухаммеда — имамами — могут быть только его сородичи-потомки, а "избранные" общиной халифы незаконны. В связи с этим шииты отвергают сунну, составленную при первых халифах из преданий о пророке. Но шиизм не остался единым, внутри него также возникли различные течения. Господствующим стало течение, признающее одиннадцать законных имамов — потомков Али; двенадцатый имам будто бы еще в IX веке таинственно скрылся и где-то пребывает невидимо, однако должен в конце времен объявиться как спаситель — махди. Это наиболее распространенное в шиизме течение особенно укрепилось в Иране и с начала XVI века (при династии Сефевидов) стало там официальной государственной религией.

Другие ответвления шиизма насчитывают гораздо меньше последователей и составляют скорее секты. Такова секта исмаилитов (по имени Исмаила, ее основателя в VII веке), распространенная ныне в горных районах Афганистана, Бадахшана, Пакистана и др. Исмаилиты верят в то, что в их имамов последовательно воплощается "мировая душа". Эти имамы образуют наследственную династию Агаханов, ведущих светскую,

роскошную жизнь и собирающих дань с членов секты. В учение исмаилитов влилось много идей из домусульманских религиозно-философских систем Азии и из местных народных верований.

От исмаилитской секты отделилась в IX веке группа карматов — демократическая секта, члены которой, преимущественно крестьяне и бедуины Аравии, настаивали на общности имущества. Секта карматов просуществовала до XI века.

От того же исмаилизма отпочковалась секта ассасинов, соединявшая мистицизм с фанатической борьбой против немусульман. В годы крестовых походов ассасины были самыми яркими врагами крестоносцев (кстати, от названия секты происходит французское слово "assassin"—убийца).

Наконец в XI веке от того же корня отделилась группа последователей халифа Хакима. По имени видного предводителя секты Исмаила ад Дарази. Последователи секты до сих пор известны как друзы (в Ливане).

Суннизм.

В отличие от шиитского направления, ортодоксальный ислам, охвативший большинство мусульман мира, называется суннизмом: сторонники его признают законность сунн. Суннизм тоже не остался вполне единым. В VIII-IX вв. в нем возникло мутазилитское течение. Мутазилиты старались истолковать мусульманское вероучение в рациональном духе, доказывали "справедливость" бога, наличие свободной воли у человека, признавали Коран книгой, написанной людьми, а не созданной богом. Мутазилитов поддерживали некоторые халифы, искавшие в этой секте опору для своей власти. Но вскоре (конец IX века) реакционное фанатическое духовенство взяло верх в халифате, мутазилитов стали преследовать. Укрепилось учение о вечности, "несотворенности" Корана. Однако идеи мутазилитов оставили след в дальнейшем развитии мусульманского богословия.

В VIII-X вв. в правоверном мусульманском богословии сложились четыре школы: ханифитов, шафиитов, маликитов и ханбалитов (по именам их основателей). Последняя из этих школ была проникнута духом крайнего фанатизма, буквального толкования религиозных

догматов; она укрепилась среди отсталого бедуинского населения Аравии; близка к ней была и школа маликитов, получившая господство в Северной Африке. Другие две школы, распространившиеся в более культурных областях мусульманского мира, допускали более свободное толкование учения. Особой взаимной отчужденности и вражды между приверженцами этих четырех богословских школ не было.

Суфизм.

В тех же VIII-X вв. в исламе возникло мистическое, полумонашеское течение суфизма (от слова "суфи" — грубая шерстяная ткань). Оно зародилось в недрах шиизма, но проникло и в среду суннитов. В суфийском вероучении сказались влияние идей маздеизма, буддизма и даже неоплатонизма. Суфии не придавали большого значения внешней обрядности, а искали истинного богопознания, мистического слияния с божеством. Некоторые суфии доходили до пантеистического мировоззрения (бог — во всем мире, весь мир — проявление или эманация бога) и тем самым удалялись от грубо антропоморфного представления об Аллахе, какое дано в

Коране. Суфии придавали особое значение именам божьим, встречаемым в Коране. Мистико-пантеистическое течение суфизма сначала подверглось гонениям со стороны мусульманских ортодоксов, но постепенно обе стороны пошли на уступки. Последователи суфийского учения стали образовывать ордена странствующих монахов — дервишей — во главе с шейхами, или ишанами. Эти ордена были признаны законными и у суннитов, и у шиитов. Дервиши, хотя они и давали монашеский обет бедности, на деле вскоре превратились в шарлатанов, обирающих и обманывающих народ; руководители же дервишей, ишаны, в свою очередь обирают своих послушников — мюридов. Некоторые дервишские ордена применяют в своих молебствиях так называемые зикры — экстатические пляски и другие чисто шаманские способы общения с божеством. Придается большое значение мистическому возгласу: "Ху!".

Движение Тариката.

С суфизмом было исторически связано движение тариката. Это понятие первоначально означало благочестивый путь жизни для общения с богом (слово

"тарикат" по-арабски «путь»). Но впоследствии тарикатом стали называть учение фанатиков, проповедовавших "священную войну" против христиан и других неверных. Под знаменем тариката вели, например, войну имамы на Кавказе (Кази-Мулла, Шамиль) против русских. Боевую силу тариката составляли мюриды — послушники, слепо повинующиеся своему мюриду — духовному наставнику. Отсюда движение Шамиля иногда называли мюридизмом.

Ваххабизм.

В новейшее время усложнение социально-экономических и политических условий вызвали появление новых сект в исламе. Среди бедуинов Аравии в XVIII веке возникло течение ваххабитов (последователей Муххамеда ибн Абдель Ваххаба), в котором отразился стихийный протест против богатства и роскоши городских купцов и богачей. Ваххабиты, продолжая традиции суровой ханбалитской школы, требовали возвращения к патриархальной простоте жизни первых веков ислама, строгого исполнения предписанных обрядов и запретов, уничтожения роскоши, боролись с европейскими

культурными влияниями, не признавали культа святых, поклонялись только одному богу. После жестокой борьбы с противниками ваххабиты к началу XX века взяли верх в государстве Неджд (Внутренняя Аравия), а потом подчинили себе Хиджас с городами Меккой и Мединой. В государстве Саудовской Аравии, объединившем обе области, ваххабизм сделался господствующей религией.

Бабистское движение.

Религиозную оболочку приняло и массовое недовольство городской бедноты и крестьян Персии в середине XIX века. Их идейным вождем выступил Мохаммед Али, принявший прозвище "Баб" ("врата" в смысле посредника между людьми и богом). Движение получило название бабистского. Баб проповедовал равенство и братство всех людей, но, конечно, только верующих мусульман. Баб объявил себя преемником пророка, который призван возвестить людям новый закон. Учение Баба было полно мистических представлений и близко пантеизму. Движение бабистов, широко распространившееся в народных массах, было жестоко подавлено властью имущими; главари подверглись суровой казни (1850 год). Однако движение имело своих продолжателей, хотя и

лишилось боевого настроя. Один из бывших последователей Баба — Мирза Хусейн Али, принявший прозвище "Бехаулла", существенным образом изменил бабистское учение. Он тоже проповедовал равенство всех людей, право всех людей на плоды земли и пр. Но он не признавал насилия, открытой борьбы, провозглашал любовь, прощение, непотивление злу; в этом, может быть, сказалось влияние христианских идей. Мусульманские догматы и правовые нормы у Бехауллы подверглись смягчению. По имени проповедника новое учение стало называться бехаизмом. Оно уже не отвечало настроениям народных масс и распространялось больше в интеллигентской среде. Бехаизм, как утонченная, реформированная, модернизированная редакция ислама, нашел себе последователей даже в Западной Европе и в Америке.

Махдистское движение.

Под знаком ислама происходили и некоторые массовые освободительные движения в колониальных странах. Самое известное — махдистское движение в Судане (Африка) в 1881-1898 гг. Глава его — Мухаммед Ахмед — объявил себя махди (то есть спасителем, мессией),

призванным руководить борьбой мусульман Африки против колонизаторов. Движение охватило весь Восточный Судан и области далее к востоку. Оно продолжалось около 20 лет и лишь с трудом было подавлено англо-французским альянсом.

Ислам, иудаизм, христианство - авраамические религии. Обычно в научной и популярной литературе противопоставляются ислам, иудаизм и христианство. Однако, на самом деле эти три религии имеют много общего в существенных аспектах. Прежде всего, это вера в единого бога, единобожие. Подобная вера характерна не только для ислама, но и для иудаизма и христианства. В Коране об этом сказано:

«И ваш Бог, и наш Бог един. Да, только вера разная. Для вас ваша религия, а у меня своя (моя) религия».

Аллах избрал своим пророком Ибрахима, даровал ему Писание и мудрость, повел истинным путем. Ибрахим создал общину своих последователей, которых Аллах назвал мусульманами, то есть искренно и с полным доверием предавших себя в руки единого творца. В Торе-Пятикнижии, составной части Библии, того же требует Авраам от своих соплеменников.

Общим для всех трех религий является сюжет, в котором Ибрахим решил принести в жертву своего сына Исмаила. Когда Ибрахим приготовился заколоть сына ножом, Аллах воззвал: «О, Ибрахим, ты оправдал ведение» (37: 102-105). И Ибрахим принес в жертву овцу. Так Аллах вознаградил Ибрахима. Этот эпизод стал основополагающим при установлении обряда жертвоприношения как составной части Хаджа и запрета убивать людей.

Это толкование во многом совпадает с библейской версией. Ибрахим - это Авраам, Сара - это Сара, Исмаил - это Измаил, Хаджар - это Агарь. В Коране речь идет о жертвоприношении Ибрахимом Исмаила, а в Торе - о жертвоприношении Авраамом Исаака.

Таким образом, кораническая история созвучна с библейской историей. Не случайно эти три религии принято называть общим названием — авраамическими религиями, то есть ведущими свое начало от пророка Авраама - Ибрахима.

Существует близость ислама не только с иудаизмом, но и с христианством. Мусульмане верят в пришествие Христа — Исы, признают его сверхъестественную природу, с особым почтением произносят имя Марии - матери Иисуса. Она упоминается в Коране 34 раза в 12

сурах. Одна из сур полностью посвящена ей и носит ее имя — «Мария». Пророк Мухаммад называл Марию в числе четырех самых совершенных и почитаемых мусульманами женщин. В Коране подчеркивается: «Ты, конечно, найдешь, что самые близкие по любви к мусульманам те, которые говорят: Мы - христиане! Это потому, что среди них есть иереи и монахи и что они не превозносятся» (5: 82).

Аллах учит, что нужно оспаривать положения иудаизма и христианства, соревноваться в совершении благих дел. Аллах требует от мусульман руководствоваться следующим принципом: «Мы уверовали в то, что ниспослано нам, ниспослано вам. И наш Бог, и ваш Бог один, и мы ему предаемся» (29: 45). По Корану веру в единого бога мусульманам, иудеям и христианам проповедовали одни и те же пророки, которые почитаются этими тремя религиями. К тому же все три религии имеют много сходных аспектов в своем вероучении, в своих нравственных ценностях, таких, как доброта и благожелательность, терпение и смирение.

Родиной и ислама, и иудаизма, и христианства является один и тот же географический регион - Аравийский полуостров.

Название бога на иврите (еврейском языке) звучит как Элоах, а по-арабски - Илах, Аллах. Не случайно и то, что Бог (Элоах, Аллах) и по Библии, и по Корану Рахман (Всемилоостивый) и Рахим (Милосердный).

Вопросы для контроля и самопроверки.

1. *Когда и где возник ислам?*
2. *Кто был создателем ислама? Что вы знаете о жизни и деятельности Мухаммеда?*
3. *Какова структура Корана?*
4. *Назовите пять основных положений ислама.*
5. *Чем отличается суннизм от шиизма?*
6. *Что вы знаете о Коране Османа? Где он хранится?*
7. *Что общего у ислама с иудаизмом и христианством?*

Тема 6.

Религиозный экстремизм и фундаментализм и борьба против них.

1. **Различие просвещенного цивилизованного ислама и ислама нецивилизованного.**

2. **Факторы, вызвавшие активизацию религии, ислама в том числе, в конце 80-х – начале 90-х годов XX века.**

3. **Нецивилизованный ислам – угроза безопасности Узбекистана.**

4. **Отношение Узбекского государства к религиозным конфессиям.**

5. **Борьба против религиозного фундаментализма и экстремизма в нашей стране.**

Сущность религиозного экстремизма и фундаментализма глубоко раскрыта в работе нашего Президента «Узбекистан на пороге XXI века: угрозы

безопасности, условия и гарантии прогресса»
(Ташкент, «Узбекистан», 1997).

В этой книге религиозный экстремизм и фундаментализм рассматриваются как одна из главных угроз безопасности. Прежде всего в работе отмечается своего рода парадокс: в конце XX века, века блестящих научных открытий, проникновения человека в тайны Вселенной, в глубины атома, века информации и потрясающих технических возможностей произошло возрождение религиозных ценностей, религиозной духовности.

Это относится и к исламу, к «исламскому буму» в мировом сообществе. Многочисленные объяснения этого процесса сопровождаются порой чувством опасения в связи с религиозным экстремизмом и фундаментализмом.

И для этого есть основания, так как эти крайние радикальные проявления порождают серьезные конфликты, угрожают стабильности и безопасности, служат идеологическим оправданием террористических акций.

При этом важно разъяснить людям различия между духовной ценностью религии и конкретными амбициозными, далёкими от религии политическими и

иными агрессивными целями, к которым стремятся определённые силы, использующие лозунги, в частности, исламского возрождения.

На этом вопросе И.А. Каримов специально остановился в интервью «Независимой газете» (Москва, 14 января 2005 года). Это интервью было перепечатано в газетах Узбекистана 19 января 2005 года. Президент указал, что есть две разновидности ислама. Это ислам цивилизованный, просвещённый, который несовместим с крайностями экстремизма и осуждает терроризм, и есть ислам нецивилизованный, который может быть использован как идеологическое обоснование терроризма.

Существование религии с появления человека современного типа до наших дней, т.е. на протяжении 40-50 тысяч лет - свидетельство того, что религия важная часть духовной жизни общества. Она выполняет в нём определённые функции:

- Она впитала в себя общечеловеческие нормы морали и превратила их в общеобязательные правила поведения. Достаточно вспомнить нравственные нормы ислама и христианства;

- Религия оказала существенное влияние на развитие духовной культуры, на философию (религиозная

философия и богословские системы), искусство (архитектура храмов, музыка, театрализованные представления и т.п.), соединилась с народными приметами и поверьями. Религия порой являлась единственной формой сохранения и передачи из поколения в поколение общечеловеческих моральных и других духовных ценностей;

▪ Религия способствует преодолению изолированности человека, его отчуждения от других людей.

Религия являлась частью общества и влияла на него, испытывая в свою очередь влияние разных сфер жизни общества, политики в том числе.

Религию использовали в политических целях, при этом неотъемлемый элемент религии – вера – выступала как разрушительная сила. Примером этого может быть религиозный фанатизм – слепая убежденность в истине только своей конфессии и полная нетерпимость к другим, стремление любыми средствами навязывать свои взгляды всем.

Фанатизм может вызвать дестабилизацию общества, породить насильственные действия как по отношению к отдельным людям, так и к социальным группам, чаще всего иноверцам, но также к

представителям своей же конфессии, но отступивших, по мнению фанатиков, от неё. Примером могут быть расправы ваххабитов с мусульманами в Намангане, события мая 2005 г. В Андижане.

Важно отметить, что проявление религиозного фанатизма вызываются не столько религиозными разногласиями, сколько нерешённостью многих социальных, политических и экономических проблем. Это же порождает фанатизм большевистский, национальный и т.п.

Религиозные рекомендации не способны решить эти проблемы, столь же нереальны и призывы вернуться к условиям, в которых те или иные религии зародились.

Наряду с религией в истории духовной жизни существовали и развивались светская мысль, светский образ жизни. Это сосуществование религиозного и светского – одно из составляющих богатства и разнообразия духовной жизни человечества.

Противоречие религиозного и светского в современном мире трансформировалось в признание права человека на свободу мысли, свободу исповедовать любую религию, либо не исповедовать никакой. «Человек не может в силу естественных причин выбрать свою расовую и этническую принадлежность,

не может выбрать себе родителей, но мировоззренческий, нравственный, духовный выбор он может и должен сделать сам, без чьего-либо давления, и, тем более, насилия. И выбор этот нужно уважать».¹

Каковы же факторы, вызвавшие активизацию религии, и ислама в том числе, в конце 80-х и начале 90-х годов?

В этот период установилась и укрепилась государственная независимость стран центральноазиатского региона и проявилось действие следующих четырёх факторов.

Это, во-первых, крушение системы прежних идеологических представлений и ценностей и необходимость заполнения образовавшегося на какое-то время вакуума.

До этого религия преследовалась как конкурент в борьбе за умы людей господствующего догматизированного коммунизма. Были репрессированы десятки тысяч священнослужителей ислама, ликвидированы тысячи мечетей и медресе.

По этим же причинам в бывших советских республиках Центральной Азии, где существовал запрет на исламское просвещение, не могло быть

достаточного числа высокообразованных мусульманских наставников.

Во-вторых, оживление религиозного фактора связано с ростом национального самосознания, поиском этнической самоидентификации, важнейшим элементом которой традиционно считалась определённая религиозная ориентация.

Западноевропейские эксперты отмечают противоречивую роль ислама в новых независимых государствах Центральной Азии.

С одной стороны, культурные исламские ценности и традиции, огромное духовное наследие мирового ислама, являются не только вкладом в историческое развитие нашего региона, но и во многом определяют его ныне формирующийся качественно новый облик.

С другой стороны, ислам используется как знамя в борьбе за власть.

В-третьих, активизация религиозного фактора, исламского в частности, вызвана резкими переменами в социально-политической и экономической сферах.

Неизбежные издержки реформирования в переходный период, объективный процесс расслоения населения по имущественному признаку, побуждают часть населения для обеспечения собственного

благополучия искать не сферу приложения собственных усилий, знаний и умений, а выступить с позиции советского менталитета за возврат к утопическому и иллюзорному равенству, лжеборьбе с роскошью и излишествами, а по сути к уравниловке, нивелирующей людей, к изживенчеству.

В этих условиях даёт о себе знать обманчивая привлекательность идей типа ваххабизма.

В период застоя, кризиса и раскола общества популизм зарубежного ваххабизма проявляется в проповеди справедливости, требовании строгого соблюдения морально-этических норм ислама и декларировании отказа от роскоши и стяжательства. Подобные лозунги находят поддержку и в отдельных регионах Центральной Азии.

В-четвёртых, Узбекистан и другие государства Центральной Азии являются неотъемлемой частью очень сложного и многогранного исламского мира. В этом мире имеются формальные и неформальные движения, использующие ислам в политических целях.

Они стремятся вовлечь новые независимые государства Центральной Азии в число своих политических сторонников и союзников,

распространить на них свое влияние. И это не только идеология, но и конкретные практические действия.

В республике сегодня действуют объединения 15 религиозных конфессий, часть из них являются нетрадиционными для Узбекистана.

В своих взаимоотношениях с ними государство, являясь светским, придерживается следующих принципов:

- Уважительное отношение к религиозным чувствам верующих;
- Признание религиозных убеждений частным делом граждан или их объединений;
- Гарантирование равных прав и недопустимость преследования граждан по религиозному принципу, как верующих, так и неверующих;
- Необходимость поиска диалога с различными религиозными объединениями для использования их возможностей в деле духовного возрождения, утверждения общечеловеческих моральных ценностей; стабильности и спокойствия в обществе.
- Признание недопустимости использования религии в деструктивных целях.

Последнее соответствует статье 18 Международного пакта о гражданских и политических

правах, в которой не только закрепляются права каждого человека на свободу мысли и совести, но и говорится: «Свобода исповедовать религию или убеждения подлежат лишь ограничениям, установленных законом и необходимым для охраны общественной безопасности, порядка, здоровья и морали, равно как и основных прав и свобод других лиц».

Таким образом, следует чётко отделять религию как часть духовности и культуры от попыток «разыграть религиозную карту» в определённых деструктивных целях. Именно такие попытки представляют серьёзную угрозу для безопасности и стабильности в нашем государстве.

Рассмотрим конкретнее, в чём состоит эта угроза.

1. В попытках подорвать доверие верующих мусульман к государству-реформатору, разрушить стабильность, национальное, гражданское и межнациональное согласие как необходимые условия преобразований к лучшему. Фундаменталисты стремятся дискредитировать демократию, светское государство, многонациональное и многоконфессиональное общество, его принципы и нормы.

2. Следование популистским лозунгам превращает людей в заложников чужой воли, которая

распоряжается их умами, а порой и судьбами. Самым тяжёлым последствием становится скованность и закрепощенность личности, полное ограничение свободы мысли, действий и инициативы, без чего нельзя двигаться к прогрессу.

3. В провоцировании противостояния населения регионов, стран и социальных слоёв по признаку «истинной» и «ложной» религиозности, что и привело к расколу общества в Алжире, Афганистане.

4. В сохранении на южных границах с Узбекистаном состояния гражданской войны, порождающей новые поколения террористов, боевиков, считающих себя истинными мусульманами, борцами за веру и жаждущих навязать свои взгляды нашему народу.

5. В создании отрицательного имиджа Узбекистана как среди мусульманских, так и немусульманских стран, в глазах их общественности, которой хотят представить нас то безбожниками - атеистами, то скрытыми приверженцами государственной «цивилизованной» исламизации.

6. В формировании глобальных противостояний между исламской и неисламскими цивилизациями, что препятствует процессам интеграции в мировом сообществе, консервирует отставание новых

независимых государств, поддерживает в людях ожидание «столкновения цивилизаций» на религиозной почве.

7. В утверждении на уровне массового сознания восприятия религии как универсального средства разрешения всех экономических, политических и международных проблем и противоречий.

В нашей стране ведётся борьба против религиозного экстремизма и фундаментализма как угрозы безопасности.

Это борьба реализуется в разъяснительной работе, в раскрытии того, что религия является лишь прикрытием подлинного содержания религиозного экстремизма и фундаментализма – борьбе за захват власти. Вместе с тем применяются и правовые средства, так как экстремисты и фундаменталисты по существу пропагандируют изменение конституционного строя.

Так, в статье 244 Уголовного кодекса Узбекистана предусмотрены следующие возможные наказания за пропаганду религиозного фундаментализма и экстремизма:

- Штраф – от 50 до 100 минимальных окладов.

- *Исправительные работы – до трёх лет.*
- *Арест – до 6 месяцев.*
- *Лишение свободы - до трёх лет с конфискацией имущества или без таковой.*

Вопросы для контроля и самопроверки.

1. *Назовите факторы активизации религии, ислама в том числе, в конце 80-х – начале 90-х годов XX века*
2. *В чём различие ислама просвещённого и нецивилизованного?*
3. *В чём угроза безопасности страны от религиозного экстремизма и фундаментализма?*
4. *Раскройте отношение государства к религии и борьбе против религиозного экстремизма и фундаментализма.*

Литература к курсу.

Конституция Узбекистана. – Т., 2003.

Закон «О свободе совести и религиозных организациях».
– Т., 1998.

Каримов И.А. Узбекистан на пороге XXI века: угрозы безопасности, условия и гарантии прогресса. – Т., 1997.

Каримов И.А. Интервью «Независимой газете» (Россия) 14 января 2005г. – В республиканской печати опубликовано 19 января 2005г.

* * *

Бартольд В.В. Ислам и культура мусульманства. – М., 1992.

Библия. – М., 1976.

Борунков Ю.Ф. Структура религиозного сознания. – М., 1971.

Буддизм. Словарь. – М., 1995.

Гараджа В.И. Религиоведение. – М., 1995.

Дервиш Р.А., Левтеева Л.Г., Мусакаева А. Памятники истории культуры и религии в Узбекистане. – Т., 1994.

Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. Словарь. – М., 1996.

Ислам. Энциклопедический словарь. – М., 1991.

- Ислам энциклопедияси. – Т., 2004.
- Каримов Т., Касымов Б. Религиозный экстремизм и фундаментализм. – Т., 1998.
- Коран. Перевод и комментарии И.Ю. Крачковского. – М., 1986.
- Митрохин Л.Н. Философия религии. – М., 1993.
- Основы религиоведения. Учебник. – М., 1994.
- Радугин А.А. Введение в религиоведение. Курс лекций. – М., 1996.
- Саидбаев Т.С. Ислам. – М., 1993.
- Тайлор Э.Б. Первобытная культура. – М., 1963.
- Токарев С.А. Религия в истории народ мира. – М., 1986.
- Фрэзер Дж.Дж. Золотая ветвь: исследование магии и религии. – М., 1986.
- Христианство. Энциклопедический словарь. Т 1-3. – М., 1993-1995.
- Яблоков И.Н. Религиоведение. – М., 1998.

*Методическое пособие по разделу
«Религиоведение» курса «Основы духовности и
религиоведение» утверждено и рекомендовано для
тиражирования на заседании методического
семинара кафедры «Философии» Ташкентского
Университета Информационных Технологий 19
декабря 2005 года (Протокол №)*

ALOQACHi

Авторы: ст. пр. Галеева Р.З.

преп. Косимова З.С.

доц. Прудников Ф.М.

Ответственный редактор

- доцент Бицон Г.Ф.

Корректор - Хамдам-Заде Л.Х.

Босишга рухсат этилди 24.04.06.

Бичими 60x84^{1/16} Адади 200.

159-буюртма. Босма табоғи 8,5

*Тошкент ахборот технологиялари университетинг тасарруфидаги
«ALOQACHi» нашриёт-матбаа марказида чоп этилди.
Тошкент ш, Амир Темур кўчаси, 108-уй*